

تابع مكتبة
عبد الباقى بن عبد الله بن محمد بن مبارك
٥١٧٤٨٦

شرح

مَوْضِعُ السِّرِّ

فِي أَحْكَامِ وَفُضَائِلِ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ الْأَمِينِ

نسر الامتاز الحضري ولد حضري

ولما لهذا الكتاب من أهمية بالغة فقد أردنا أن يطبع وينشر لأول مرة
لينتفع به إخواننا المسلمون داخل الوطن وخارجه ، والله ولي التوفيق والهادي
بمنه إلى أقوم طريق .

الحضرمي ولد خطري

- (7) نزول عيسى بن مريم عليه السلام إلى الأرض ، ومدة مكثه فيها ،
وتزوجه بامرأة من بني كلب اسمها راضية ، ومثواه مع مثنوى النبي وصاحبيه .
(8) ذكر ما يحصل للمكثرين من الصلاة عليه من تجليات وكرامات .
(9) تعداد اسمائه صلوات الله عليه ومن أين هي مأخوذة وذكر من تسموا باسمه
محمد من العرب قبل ولادته طمعا في النبوة إلى غير ذلك من العلوم
والأسرار الربانية والفوائد الكثيرة .

ولهذا فلا شك أن هذا الكتاب من أشرف وأحسن مصنفات سيدي عبد
الله بن الحاج ابراهيم ، ومن الدليل على ذلك أن علماء ومتصوفي قطرنا قليل
منهم من لا يوجد عنده ، وقد عثر عليه في المكتبات والمخطوطات
المحفوظة ، وعلى سبيل المثال ، تفضل على المرحوم الأستاذ — هرون بن
الشيخ سيدي بنسخة مصورة من هذه المنظومة بخط جده ولي الله الشيخ
سيدي الكبير كان قد عثر عليها في مكتبة آل الشيخ سيد المختار نفعنا الله
ببركة الجميع ، وذلك أثناء رحلته إلى دولة مالي ، وبهامش هذه المنظومة
تطير للشيخ سيدي المذكور يقول : في بدايته « هذه منظومة روضة النسرين
للأجل الأغر الأبر سيدي عبد الله بن الحاج ابراهيم نفعنا الله به إلخ » ،
وهذا ما يؤكد أهمية هذا التأليف الذي نعتقده الأول بل الوحيد من نوعه
في باب الصلاة على النبي صلوات الله عليه هذه الصلاة التي هي ركن من أركان العبادة
، ووسيلة بين العبد وبين الحضرتين ، وقد أمرنا خالقنا بأدائها ولو مرة واحدة
في العمر حيث قال : جل من قائل « إن الله وملائكته يصلون على النبي »
يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما « صدق الله العظيم .

كتاب روضة السرين

بسم الله الرحمن الرحيم
وصلى الله على سيدنا محمد وآله
وصحبه وسلم تسليما

الحمد لله الذي أخرجنا للنور من الظلام ، وأجلسنا على منصة الاسلام ،
نردد النظر بين الفرع والأساس ، ولنا إذا أخطأنا في الاجتهاد أجر لا يقاس ،
فتحن خير أمة أخرجت للناس ، يا لها مدحة لا يحمل شكرها القرطاس ،
والصلاة والسلام على قطب دائرة الوجود ، من لا يباري في الكرم والجود ،
سيدنا محمد ﷺ ذى المقام المحمود ، المنجز إذا وعد بالموعود .

هذا وإنني أيها العبد الفقير ، إلى ربه الكبير ، أريد أن أضع شرحا إن
شاء الله تعالى على منظومتي المسماة بروضة السرين يكون متوسطا بين
طرفي الاخلال والاملال وسميته « يسر الناظرين في روضة السرين » يسر
: بفتح التحتية وضم السين المهملة مضارع من سر من السرور . وكان
هذا الابتداء لعشر مضت من صفر الخير بعد مائتين وألف وأسأل الرب الجليل
— كما قال الشيخ خليل أن ينفع به من كتبه أو قرأه أو حصله أو سعى
في شيء منه وأن يجعل هذا الشرح وأصله سبب فوزي ووالدي بنزول
الفردوس وأسأله أن يعينني بالتأييد والتسديد ، في هذا الشرح وفي كل ما
أريد : (الحمد لله) : الحمد في اللغة هو الثناء بالكلام على الشيء بحميل

صفاته على جهة التعظيم وعرفا فعل ينبيء عن تعظيم المنعم بسبب أنعامه والشكر لغة مساو للحمد عرفا على الصحيح ، وقيل بزيادة من الشاكر في الشكر وعرفا صرف العبد جميع ما أنعم الله عليه به من السمع والبصر وغيرهما إلى ما خلق له وهو الطاعة قال تعالى : « وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون » أي لأمرهم بعبادتي فيمثلوا ، والثناء بالفتح والمد كالثنية وصف بمدح أو ذم أو خاص بالمدح وقد أثنى عليه وثنى وال في الحمد لله للاستغراق أي جميع المحامد الأربعة لله تعالى والمحامد الأربعة هي القديم والحادثان قاله الزدعي في شرح الصغري إذ القديم وصفه والحادث فعله فاستحقاق غيره له إنما هو مجاز ، وقال صاحب الكشف أنها للجنس أي لحقيقة الحمد التي هي الثناء بالكلام إلخ ... قال السيد في حواشيه على المطول أن اختصاص جنس المحامد بالله تعالى يستلزم استلزاما ظاهرا اختصاص جميع المحامد به إذ لو ثبت فرد من الحمد لغيره تعالى لكان جنسه ثابتا له في ضمنه فلا يكون الجنس مختصا به والمقرر خلافه انتهى . فان قلت كون جميع المحامد مختصة به تعالى ينافي قاعدة الاعتزال المشهورة وهي أن جميع أفعال العباد ليست مخلوقة عندهم لله تعالى فلا يكون جميع المحامد راجعا إليه تعالى فالجواب كما قال السيد أن المعتزلي لا يمنع أن تمكن العباد وأقدارهم على أفعالهم الحسنة التي يستحق بها الحمد من الله تعالى . وقيل أنها للعهد الذكري وهو ما صدر من آدم عليه السلام حين نفخ فيه الروح فعطس فقال الحمد لله وقيل ما صدر من العرب لأنهم كانوا يمدح بعضهم بعضا ويضيفون نعم الله تعالى إلى غيره فقال الموحّد الحمد لله .

وقيل للعهد العلمي وهو الذي أمرنا الله به في الأزل أو الذي صدر من المخلوقات بلسان الحال ، واللغة أصوات يعبر بها كل قوم عن أغراضهم

جمعه لغات ولغوت بضم اللام فيهما مع ضم الفين في الثاني ، لكن إذا أطلق لفظ اللغة فالمراد منه اللغة العربية ، والمراد بالعرف في قولهم الحمد عرفا العرف الذي يعم جميع الناس لا عرف أهل الكلام فقط ، وقوله بجميل صفاته يعني سواء تعلق بالفضائل أي كان من باب الكمال كحسن ذاته أو تعلق بالفواضل أي كان من باب الاحسان كجوده ، فالحمد يكون على السراء والضراء والشكر لا يكون إلا على السراء لكن الحمد لا يكون إلا بالكلام الأزلي أو الحادث والشكر يكون ذكرا باللسان واعتقادا أو محبة بالجنان أو عملا وخدمة بالأركان ، والله : علم على الذات الواجبة الوجود المستحقة لجميع صفات الكمال ولذا لم يقل الحمد للخالق أو الرازق أو نحوهما مما يوهم اختصاص استحقاقه الحمد بوصف دون وصف لأن الله تعالى جامع لجميع الأسماء والصفات فإذا قلت يا الله فقد ناديته بجميع أسمائه وصفاته الحسنى (الذي قد رفعنا ذكر النبي باقتران لمعا بساطع البرهان والدليل مرددا في سور التنزيل) : الألف في رفع ولمع لاطلاق القافية ولمع كمنع لمعا بمسكون الميم ولمعانا محرّكة : أضاء والبرهان : الدليل القطعي والساطع : المرتفع أي المرتفع ضوءه ، وعطف الدليل على البرهان عطف عام على خاص يعني أن الحمد الدائم لله تعالى الذي رفع ذكر النبي باقتران اسمه ﷺ مع اسمه تبارك وتعالى فلا يذكر في كلمة التوحيد ولا اذان ولا إقامة ولا تشهد ولا خطبة ولا غير ذلك إلا ذكر معه وذلك الاقتران واضح بالأدلة القطعية والظنية : من الأول الاجماع والايات قال تعالى : «ولكن رسول الله» «محمد رسول الله والذين معه» الايتان «وانه لما قام عبد الله» «ورفعنا لك ذكرك» أي إذا ذكرت ذكرت معي وإلى هذا أشار بقوله مرددا بصيغة اسم مفعول أي مكررا ذلك الاقتران في سور التنزيل أي القرآن، كما مر وقوله : «وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول» «فآمنوا بالله ورسوله» وروى أبو سعيد الخدري رضي

الله تعالى عنه أنه ﷺ قال أتاني جبريل عليه السلام فقال إن ربي وربك بقول : أتدري كيف رفعت ذكرك قلت الله ورسوله أعلم قال إذا ذكرت ذكرت معي .

(أبدي انت سى انبى اشتغالا كشتغلا بجنبه تعالى)

يعني أن الله تعالى جعل ثناءنا وصلاتنا عليه ﷺ كالاشتغال بعبادته تعالى فالأصل اختصاص التعبد بالله تعالى لكن جعل صلواتنا عليه ﷺ عبادة له تعالى لأمره بذلك لأنه جعله واسطة بينه وبين العباد في جميع ما يصل إليهم من النعم التي أعظمها الهداية للإسلام والله تعالى أوجب شكر الواسطة ، قال على لسان نبيه ﷺ من لا يشكر الناس لا يشكر الله ، برفع الناس والله ونصبهما ورفع أحدهما ونصب الآخر والجنب : بفتح الجيم وسكون النون أي بشأنه وعبادته .

(فليحذر المعرض من وعيد مع شبهه اللعين في السجود)

يعني أن المعرض عن الصلاة على النبي ﷺ يخاف من الوعيد الوارد في من خالف أمره تعالى بقوله : « فليحذر الذين يخالفون عن أمره » الآية . والله تعالى قد أمرك بالصلاة في قوله : « يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما » مع أن في إعراضك عن الصلاة أي تركك لها شبهة بينك وبين إبليس فهو ترك السجود لآدم لما أمر به فكان في ذلك لعنة أي طرده عن رحمة الله تعالى والتارك للصلاة بتلك المنزلة .

(صلى عليه الله مهمسى ذكررا له الملا الأعلى ومن قد حضرا)

جملة خبرية لفظا انشائية معنى والملا بلا همز للوزن والملا كجبل الجماعة أو الاشراف خاصة والمراد به عالم الملكوت ، وعالم الملكوت

ما يدرك في الآخرة والمراد به هنا الملائكة خصوصا والمراد بقوله من قد حضرا عالم الملك وهو المدرك في الدنيا وعالم الجبروت بفتح الجيم وضم الراء ما لا يدرك في الدنيا ولا في الآخرة كحقيقة الروح وعالم الجبروت مركب من عالم الملك والملكوت ويطلق عالم الجبروت أيضا على العلوم الجبرية أي القهرية التي تفيض على بعض الأولياء من غير كسب والنكتة هنا في مجيء الخبرية مكان الانشائية لإظهار الحرص والرغبة في وقوع معناه لأن الطالب إذا كملت رغبته في الشيء كثيرا ما ينتفش في الخيال صورته لكثرة ما يناجي به نفسه فيخيل إليه غير الحاصل حاصلًا حتى إذا حكم الحس بخلافه غلظه في الحكم بخلاف ما خيل إليه كقوله :

ماسرت إلا وظيف منك يصحني سرى أمامي وتأويا على أثرى

أي أعدك في الليل بين يدي مغلطا للبصر بعله الظلام وأعدك في النهار خلفي حين لم يمكن تغليظه بالظلام .

(والله يتبعها تسليم منه بها عنا رضى عظيم)

إله بالجر عطف على الضمير المجرور بعلى وآل النبي المومنون من بني هاشم إلى يوم القيامة ، كما في المدونة وهو مشهور مذهب مالك وعند الشافعي أن بني المطلب كبني هاشم دون سائر بني عبد مناف لقوله ﷺ نحن وبنو المطلب شيء واحد ولقسمه ﷺ لهم مع بني هاشم سهم ذوي القربى دون غيرهم ومال إليه بعض المالكية : أشهب وبنو قصي ، وروي عن أشهب أيضا بنو غالب وقال بعض المالكية كل قريش وقريش أولاد فهر بكسر الفاء وقيل أولاد النضر بن كنانة ، قال : أما قريش فالأصح فهر + حماتها وقيل ذاك النضر + وأولاد عبد مناف أربعة : هاشم والمطلب ويقال لهما البدران ، وعبد شمس ونوفل ويقال لهما الأبهران وكلهم أخوة لأم وهي

عائكة بنت مرة إلا نوفلان فأمهما واقدة بنت عمرو ، وما في التثاء
والخرشي أن هاشما والمطلب شقيقان والآخران شقيقان غلط كبير يدل عليه
ما في صحيح البخاري في فرض الخمس وما في الاكتفاء وما قال الحافظ
بن حجر . وقال بعضهم في بحر الرمل :

عبد شمس كان يتلو هاشما وهما بعد لأم ولأب

وضمير مفعول يتبعها للصلاة والمجرور بمن لله وبالباء للصلاة .

(تنجى كما تنجى الصلاة المنجية وتدمن العفو لنا والعافية)

فاعل تنجى ضمير الصلاة الدال عليها صلى دلالة تضمن لأن الفعل يدل
على الحدوث والزمان والنسبة دلالة مطابقة . والصلاة المنجية هي : اللهم
صلي على سيدنا محمد صلاة تنجينا بها من جميع الأهوال والافات إلى بعد
الممات ، والأهوال : كل ما يهول الإنسان أي يخاف منه في الدنيا والآخرة ،
والافات : العاهات التي تصيب الإنسان في دينه أو بدنه أو دنياه .

وفي مطالع المسرات عن بعض الصالحين أنه ركب في البحر وقامت
عليهم ريح تسمى الأقلاية قل من ينجو منها من الغرق وضج الناس خوفا
من الغرق ، قال فغلبتني عيناى فتمت فرأيت النبي ﷺ وهو يقول : قل
لأهل المركب يقولون ألف مرة اللهم صل على سيدنا محمد وعلى آل سيدنا
محمد صلاة تنجينا بها من جميع الأهوال إلى الممات ، فاعلمت أهل
المركب فصليناها نحو ثلاثمائة مرة ففرج الله عنا . وروي عن بعضهم أنه
ما قالها في كل مهم ألف مرة إلا فرج الله عنه وأدرك مأموه .

تنبيه : مهمى وجدت أهل اللغة يقولون واسم المعنى منه كذا أو الاسم
فقط كذا بعد ذكرهم المصدر فمراهم اسم المصدر وهو الجاري على غير

قياس وفرق بين المصدر واسم المصدر ابن النحاس بأن المصدر في الحقيقة
هو الفعل الصادر عن الإنسان وغيره فيكون مدلوله معنى وسموا ما يعبر به
عنه مصدرا مجازا فيكون مدلوله لفظا واسم المصدر اسم للمعنى الصادر
عن الإنسان وغيره كسبحان المسمى به التسبيح الصادر عن المسبح لا لفظ
التسبيح بل المعنى المعبر عنه بلفظ التسبيح ومعناه البراءة والتنزيه . وقال
ابن الحاجب المصدر الذي له فعل يجري عليه كالانطلاق في انطلق واسم
المصدر هو اسم المعنى الذي ليس له فعل يجري عليه كالفهري فانه لنوع
من الرجوع ولا فعل له من لفظه يجري عليه انتهى ، وقد يقولون مصدر
واسم مصدر في الشئين المتغايرين لفظا أحدهما للفعل والآخر للالة التي
يستعمل بها الفعل كالطهور بالضم للفعل والطهور بالفتح للماء الذي يطهر
به . والعفو ترك عتاب المستحق له والعافية : دفع الله عن العبد ما يكره .

(وبعد ذي أرجوزة قليله لكنها بمهرها جزيله)

بعد : ظرف مبني على الضم وذى : مبتدأ خبره أرجوزة وهو إشارة إلى
المنظومة والأرجوزة بالضم القصيدة من بحر الرجز فهي قليلة اللفظ لكن
مهرها أي قبولها عند الله تعالى كثير أجراها لأن من أسمائه تعالى الشكور
وهو الذي يثيب على العمل القليل بالثواب الجزيل ، والله در صفي الدين
الحلي حين يقول مخاطبا له ﷺ :

وقابل ثاها بالقبول فإنها عرائس فكر والقبول مهورها
(سميتها بروضة النسرين يسير عرفها لقنسرين)

الروضة : الماء الذي حوله نبات والنسرين بكسر النون ورد
معروف ، العرف بالفتح : الرياح طيبة أو منتنة وأكثر استعماله في الطيبة كما
هنا وقلنا يسير عرفها إلخ ... جملة خبرية قصد بها الدعاء بإذاعة هذه

المنظومة بأعمال تجكجة حرسها الله تعالى وهي في أقصى المغرب حتى تصل إلى قسرين بفتح القاف والنون وتكسر النون وهي مدينة بالشام فتحها خالد بن الوليد لما بعثه إليها أبو عبيدة ابن الجراح رضي الله تعالى عنهما فالتقى هو وميناس أعظم الروم بعد هرقل فاقتلوا مقتلة عظيمة وصبرت الروم حتى لم يبق منهم أحد ثم زحف سيف الله بالمسلمين حتى نزل قسرين فتحصنوا منه فقال لو كنتم في السماء لحملنا الله إليكم أو لأنزلكم إلينا فسأله الصلح فأبى إلا على إخراجها فأخربها ، فلما سمع عمر ابن الخطاب رضي الله تعالى عنه ذلك قال : أمر خالد نفسه ، يرحم الله أبا بكر كان أعلم بالرجال مني وقد كان عزله هو والمثنى بن حارثة عند قيامه بالأمر لكن من غير رغبة بل قال والله لأعزلن خالدا بن الوليد والمثنى ابن حارثة ليعلمنا أن الله أنما ينصر دينه لا هـما لأنه رأى الناس عظموهما فلما كان من أمر قسرين ما كان رجوع عمر عن رأيه في خالد .

(تسنن من فضيلة الصلاة وحكمها المروى عن الثقات)

يعني أن هذه المنظومة تنشر : أي توضح وتذكر من فضائل الصلاة على النبي ﷺ وعلى آله وسلم الرواية المذكورة في فوائدها المشار لها في النظم ، بقولنا نفع الصلاة للمصلي والنبي إلى آخر الفصل ، فمن في قوله من فضيلة الصلاة تبعية لا زائدة لأن فضائلها لا يحصيها إلا خالقها ، وقوله وحكمها بالجر عطف على فضيلة أي تبين حكمها هل هو الوجوب أو الندب إلى غير ذلك .

(وبعض ما له بها تشبث مما لنا في فهمه تحنث)

بعض بالنصب عطف على محل قوله من فضيلة الصلاة والضمير في بها للصلاة يعني أن هذه المنظومة تذكر بعض ما له تشبث : أي تعلق بالصلاة

على النبي ﷺ مما تحنث : أي نتعبد بفهمه وتعلمه كفهم معنى الصلاة عليه ﷺ إلى غير ذلك ، والحنث التعبد الليالي ذوات العدد أو اعتزال الأصنام والأول هو المراد وتحنث من كذا تأثم منه قاله في القاموس وفي فتح الباري أن التحنث هو التعبد لا بقيد التكرار لأنه جعل الليالي ذوات العدد في قول البخاري فيتحنث وهو التعبد الليالي ذوات العدد متعلقا بفتح قال واصل : يتحنث يتحنف أي يتبع الحنفية وهي دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام والفاء تبدل ثاء في كثير من كلامهم ..

(صلاتنا على النبي المختار وآله وصحبه الأقمار)

صلاتنا بالجر بدل من الصلاة والأقمار جمع قمر لأنهم أذهبوا ظلام الشرك بفتح الظاء المشالة كما يذهب القمر ظلمة الليل .

فصل في حكمها :

(وحكمها الوجوب بالاجماع فانتسب النذب للابتداع)

يعني أن حكم الصلاة على النبي ﷺ الوجوب اجماعا فالأمر في قوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا » الآية . للوجوب فانتسب ابن جرير الطبري الحامل له على النذب للابتداع أي مخالفة الاجماع . قال عياض وغيره ولعله أراد ما زاد على الواحدة وإلا فقد خالف الاجماع لأن الاجماع منعقد على وجوبها في الجملة . انتهى .

(وهل بلا قيد مسمى تجب ومرة فقط للأجر تجلب)

فاعل تجب ضمير الصلاة وقوله مرة مبتدأ خبره جملة تجلب يعني أنهم اختلفوا في وجوب الصلاة على النبي ﷺ على ثمانية أقوال الأول أنها تجب في الجملة بلا قيد عدد وأقل ما يحصل به الأجزاء على هذا القول مرة واحدة

رواه في شهره القاضي أبو الحسن بن القصار عن المالكية .

(أو عقب التشهد الأخير وبعضهم أوجب للتكثير)

أو لتنوع الخلاف يعني أو تجب عقب التشهد الأخير بين تمام التشهد وسلام التحليل وهو للإمام الشافعي ومن تبعه وبه قال بن المواز وصححه ابن العربي في أحكامه أي تأليفه في الأحكام المستنبطة من القرآن ، وحكى عن ابن العربي أيضا أنها سنة في الصلاة ثم ما زاد على الواجب من ذلك مستحب ينبغي الاكثار منه من غير حصر قاله في مطالع المسرات وأشار إلى القول الثالث بقول : وبعضهم الخ ... يعني أن بعضهم وهو القاضي أبو بكر بن بكير أوجب الاكثار من الصلاة على رسول الله ﷺ من غير تقييد بعدد والذي يظهر لي أن أقل ما يقع به الاكثار ليس ثلاثمائة مرة كما قالوا في يوم الجمعة لأن إكثار العمر ليس كإكثار الجمعة بل المراد ما يسمى إكثارا في العرف .

أو عند ذكره السنن المباركة أقوال مذهب الامام مالك)

الرابع أنها تجب كلما ذكرته أو سمعت ذكره ﷺ وهو لأبي جعفر الطحاوي وجماعة من الحنفية والحنابلة وللحلي وجماعة من الشافعية ولابن بصة وجماعة من الحنابلة ، وحكى عن اللخمي وقال بن العربي المالكي أنه الأحوط ، وقوله أقوال خير مبتدأ محذوف ، أي هي يعني الأقوال الأربعة أقوال أصحاب مذهب مالك كما رأيت عزو ذلك مع من شاركهم من غيرهم وقوله السنن أي المضيء لأنه ينور القلوب ويجلوا عنها صدى الأغيار ولا تقرأ ياؤه للوزن والمبارك بفتح الراء أي المبارك فيه .

(أو مرة أو في الدعا أو ان جلس أو في الصلاة مطلقا خذ القبس)

اشتمل هذا البيت على الأقوال الأربعة الباقية ، الأول منها أنها تجب مرة

واحدة في العمر سواء كان في الصلاة أو غيرها ككلمة التوحيد وهو لأبي بكر الرازي من الحنفية وإليه الإشارة بقوله أو مرة أي أو تجب مرة فمرة منصوب على الظرفية ، والثاني أنها تجب في كل دعاء وإليه أشار بقوله أو في الدعا بالقصر للوزن ، والثالث أنها تجب في كل مجلس مرة واحدة وإن تكرر ذكره مرارا حكاه أبو عيسى الترمذي عن بعض أهل العلم وإليه أشار بقوله وإن جلس ، والرابع أنها تجب في الصلاة من غير تعيين لمحل كانت صلاة جنازة أو غيرها والقبس بالتحريك شعلة من نار أمرك بأخذها لتذهب عنك ظلمة الجهل في حكم الصلاة عليه ﷺ ، واستعارة النور للعلم والظلمة للجهل مشهورة قال :

العلم نور جليل يستضاء به والجهل ضد له ويل لمن جهلا
(قد رغب الحديث في الخميس وبعده للأحد المانوس)

هذا شروع في مواطن ورد التنصيص على استحباب الصلاة فيها وهي يوم الخميس وليلة الجمعة ويومها ويوم السبت ويوم الأحد ، فاللام في قوله للأحد بمعنى إلى والغاية داخله ، والمانوس ضد المستوحش المتفرد ، وإنما جعل مانوسا لوقوعه في صحبة السبت والاثنين وذكر يوم الجمعة هنا مع أنه يأتي الكلام عليه في النظم بخصوصه جمعا للنظائر .

(وأكدت عند الصباح والمساء دخول مسجد وضد أسسا)

يعني أن من المواضع التي أكدت فيها الصلاة على النبي ﷺ الصباح وهو أول النهار والمساء وهو من الزوال إلى الليل ، وكذا عند دخول المسجد ثم يقول اللهم أغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رحمتك وعند الخروج منه مع قوله اللهم أغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك ، قوله أسسا أي جعل أساسا ومحلا للصلاة خير دخول مسجد وما عطف عليه .

(وعند الاجتماع وانفراق ومطلق الكتب بلا شقاق)

يعني أنها تتأكد عند الاجتماع والانفراق وعند ابتداء الكتاب بعد البسملة سواء كانت رقياً أو فنياً أو رسالة أو غير ذلك .

(كذلك الدرس وعند الخطب عند الوضوء وفي النكاح (رغب)

يعني أنها تتأكد عند الدرس للعلم أي نشره وتعليمه وعند خطبة الجمعة والغديين وخطب الحج الثلاث الأولى يوم الزينة وهو الثامن من ذي الحجة وخطبة عرفة وخطبة يوم النحر وكذا عند خطبة النكاح ، وكذلك عند الوضوء بعد أن يقول أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله لأن من قال هذه الشهادة بعد الوضوء كما في صحيح مسلم فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء وقد تكلم في رواية اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين ، لكن الضعيف يعمل به في فضائل الأعمال بشروطه ومنهم من أطلق الجواز وبعضهم منع مطلقاً زاد السيوطي في عمل اليوم والليلة سبحانهك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليه اللهم اغفر لي ذنبي ووسع لي في داري وبارك لي في رزقي وقتني بما رزقتني ولا تفتني بما زويت عني ويصلي على النبي ﷺ ويقرأ سورة القدر ثلاثاً ، وروى المنذري عنه ﷺ أنه قال من توضأ فقال سبحانهك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك كتب في رق ثم جعل في طابع فلم يكسر إلى يوم القيامة ، وقوله وفي النكاح رغب يعني أنه يرغب في الصلاة عند عقد النكاح قال في مطالع المسرات لكل متزوج ومزوج يعني العاقدين والله تعالى أعلم .

(عند طنين الأذن والنسيان عند الأذنين أهم شأن)

يعني وكذلك يتأكد استحبابها عند طنين الأذن أي أذن الرأس وعند النسيان

للشيء وإرادة تذكره وفي إجابة المؤذن وعند الإقامة فالمراد بالأذنين : الأذان والإقامة ، وقوله أهم شأن أي أهم ما يقال حين الأذنين لأن العبادة الموقته تقدم على المطلقة ، روى الشيخان وغيرهما مرفوعاً « إذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي » الحديث ، وروى أحمد والطبراني مرفوعاً من قال حين ينادي المنادي اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد وأرض عنا رضي لا سخط بعده استجاب الله دعوته .

(وفي التشهدين والدعاء ثلاث مرات بلا امتراء)

يعني أنه يتأكد نديها في التشهد الأول قال في مطالع المسرات لذكر النبي ﷺ فيه فتندب أو تجب الصلاة فيه لذكره ونص عليه الشافعية ثم قال وفي التشهد الأخير قبل الدعاء عند المالكية انتهى . وكذا تندب في أول الدعاء وفي وسطه وفي آخره بلا امتراء أي بلا شك ، وذكر في شرف المصطفى أن الصلاة على النبي ﷺ جناح الدعاء الذي به يصعد وتؤمل الاجابة .

(وقبل ما يهيم من مهم والختم عند بعض أهل العلم)

أي وكذا تندب بين يدي سائر الأمور المهمة وبضعهم يختم بها الكتاب لتشمل بركتها جميع ما كتب .

فصل :

(الافراد للصلاة والسلام وحذف تسليم من الكلام)

الافراد خير مبتدأ محذوف وهو على حذف مضافين أي هذا باب جواز افراد الصلاة عن السلام وافراد السلام عن الصلاة وباب جواز حذف تسليم والاقتصار على سلم كأن تقول صلى الله عليه وعلى آله وسلم .

(وكره الافراد حيث استغرقا كتابا أو لمجلس من سبقا)

الافراد مفعول به ومن في قوله من سبقا فاعل كره وألف سبقا لاطلاق
القافية يعني أن العلماء كرهوا إفراد الصلاة عن السلام والعكس وذكروا
منامات تؤيد ذلك . قال حمزة الكناني كنت أكتب عند ذكر النبي ﷺ
ولا أكتب وسلم فرأيت النبي ﷺ في المنام فقال لي مالك لا تتم الصلاة
قال في مطالع المسرات لكن قيد ابن حجر بأن يفرد الصلاة ولا يسلم أصلا
أما لو صلى في وقت وسلم في وقت آخر فإنه يكون ممثلا ، ثم قال صاحب
المطالع وهذا هو الواقع هنا فإن السلام وإن سقط هنا على ما في النسخ
المعتمدة فإن الكتاب مملوء به وموضوع له مع الصلاة في كلام صاحب
المطالع يدل على تقييد الكراهة باستغراق الافراد جميع مواضع الكتاب وكلام
ابن حجر يدل على تقييدها باستغراق المجلس أو الكتاب واللام في قوله
أو لمجلس زائدة والجار والمجرور في محل النصب لأنه معطوف على
كتاب .

(وأكد الزهري للمنقول وبعضهم خالف للمعقول)

يعني الزهري قائل بتأكيد التسليم كأن يقول وسلم تسليما كما في الآية
ولا يكفي غير ذلك ونقل معاصر ابن عرفة عن شيخه ابن عبد السلام أنه
لا يأتي بالتأكيد الذي هو تسليما ويكفيه ذلك إذ ليس المقصود من قولك
ﷺ الاخبار للغير حقيقة فهو إنشاء لا إخبار انتهى . فإن قلت لم طلب
التأكيد في الاخبار دون الانشاء فجوابه عندي والله تعالى أعلم أنه إخبار عن
سلام الله تعالى في الآية وهو مؤكد لكنه تأكيد لطلب التسليم ولا للتسليم
وإذا كان إنشاء يصح أن يراد به مطلق السلام لا أكمله لكن إرادة الأكمل
أولى قال في مطالع المسرات قيل وإنما أكد السلام دون الصلاة ولم تؤكد

لأن الاخبار بأن الله وملائكته يصلون أغنى عنه لدلالته على أنه من الشرف
بمكان انتهى . وحكم السلام في الوجوب وفي استحباب ما زاد على الواجب
حكم الصلاة لاستواءيهما في الأمر بهما في الآية والسلام معناه السلامة من
النقائص ثابتة لك فهو مصدر بمعنى السلامة أو معناه السلام وهو الله تعالى
مداوم على حفظك أو معناه السلامة أي الانقياد لك كما في آية ويسلموا
تسليما ، قال في المطالع فعلى ما اختير في الأصول وهو مذهب المالكية
والشافعية من جواز استعمال اللفظ المشترك في جميع مفهوماته دفعة واحدة
يصح للمسلم عليه ﷺ أن يريد جميعها .

ذكر السيد في الصلاة عليه ﷺ :

(النقل والأدب كل يتبع وآخر لدي على يتبع)

يعني أن الأدب والنقل إذا تعارضا اختلفوا أيهما يتبع ويعمل بمقتضاه
ومذهب على بن أبي طالب كرم الله تعالى وجهه اتباع الأدب كما وقع له
في صلح الحديبية وذلك أن رسول الله ﷺ لما صالح قريشا في الحديبية
كتب على رضى الله عنه هذا ما قضى محمد رسول الله ﷺ فقال المشركون
لا تكتب رسول الله ﷺ فقال لعلي امح رسول الله فقال والله لا أمحوك أبدا .

(عليه تسويد وترك اعتمى فيما إلى التعبدات قد نمت)

يعني أنه ينبغي على الخلاف بين النقل والأدب أيهما يقدم زيادة السيادة
في الوارد من كفيات الصلاة على النبي ﷺ فمن قدم الأدب زادها قال
الابن في شرح مسلم وما يستعمل من لفظ المولى والسيد حسن وإن لم يرد
والمستند ما صح من قوله ﷺ أنا سيد ولد آدم ولا فخر . واتفق أن طالبا
يدعى بابن عمر بن فال لا يزداد في الصلاة على سيدنا لأنه لم يرد فبلغ أمره
القاضي ابن عبد السلام يعني شيخ ابن عرفة فأرسل إليه الأعوان يعني ليعاقبه

فاختفى مدة فشفع فيه حاجب الخليفة فخلى عنه ورأى أن تغيبه تلك المدة هو عقوبته انتهى .

وقال السيوطي أن النبي ﷺ إنما لم يتلفظ به كراهية الفخر ، ولهذا قال أنا سيد ولد آدم ولا فخر ، وأما نحن فيجب علينا تعظيمه وتوقيره ولهذا نهى الله تعالى أن ينادى باسمه بقوله : « لا تجعلوا دعاء الرسول » الآية ، ومن قدم النقل تركه لأنه لم يرد وقوله اعتنى أي اختير ترك السيادة فيما يتعبد به كالصلاة ذات الركوع والسجود اختار ذلك المجد صاحب القاموس واختار الاتيان به في غير الصلاة وتبعه الشيخ زروق في قواعده على ذلك وكذلك في رواية صلاة عنه ﷺ فيوتى بها على وجهها فإذا كنت تصلي بتلك الصلاة زدت السيادة ، وقال الخطاب الذي يظهر لي وأفعله في الصلاة وغيرها الاتيان بلفظ السيد .

(والتزم الصوفي له إذاقا له من الاسرار ما قد راقا)

يعني أن الصوفي التزم السيادة في الصلاة عليه ﷺ لأنه ذاق له من الأسرار ما قد راقه أي أعجبه قال صاحب مفتاح الفلاح : وإياك أن تترك لفظ السيادة ففيه سر يظهر لمن لازم هذه العبادة والسر كما قال القشيري ما كان مصونا مكتوما بين العبد والحق سبحانه في الأحوال والحال والذوق والوجدان واحد وهو حلاوة الايمان قاله في مطالع المسرات .

(وما لتبجيل يجسيء التحقا كلفظ مولانا بما قد سبقا)

يعني أن كل لفظ يدل على التبجيل والتعظيم كلفظ المولى فالراجح ايثار الاتيان به في حقه ﷺ على تركه في غير ما تعبد به على ما اختاره بعضهم وله ألفاظ كثيرة بلغها ابن العربي أكثر من مائة ، قوله بما قد سبق متعلق بالتحق وما سبق هو التسويد والخلاف فيه كالخلاف في التسويد تفريعا

وتأصيلا .

الدعاء له ﷺ بالمغفرة والرحمة :

المغفرة لغة الستر كالغفر يفتح فسكون ومنه قوله :

خليلي ان الربع غفر لذي البلا كما يغفر المحموم أو صاحب الكلم

أي يغطي عقلهما ، والرحمة لغة التعطف والحنان ومن الله ايصال الخير للعبد .

(أجازه جمهورهم لما ورد)

يعني أن جمهور العلماء أجازوا الدعاء له ﷺ بالمغفرة والرحمة ورد في الرحمة ومثلها المغفرة كحديث التشهد وهو صحيح أعني تشهد الصلاة وآية « رحمة الله وبركاته عليكم أهل البيت » وتقريره ﷺ ذا الخويصرة القائل : اللهم أرحمني وارحم محمدا ولا ترحم معنا أحدا ، ولم ينكر عليه الا تحجيره رحمة الله الواسعة .

(وقيل بالمنع له حيث انفرد)

وهو جائز إذا ما تبعنا إذا اتساع في التوالي سمعا

يعني أنه قيل بالمنع حيث انفردت المغفرة والرحمة عن الصلاة فلا يقال قال النبي رحمه الله تعالى لأنه خلاف الأدب وخلاف المأمور به عند ذكره من الصلاة عليه ﷺ ولأورد ما يدل عليه البتة وخلاف ما يجب علينا من تفخيمه بما يليق بمنصبه الشريف ويجوز تبعاً للصلاة ورب شيء يجوز تبعاً ولا يجوز استقلالاً .

(ورب بعض لامتناع مطلق وفيه ما فيه لدى المحقق)

رب للتقليل يعني ان جماعة منهم ابن عبد البر أطلقوا المنع يعني في الانفراد وغيره وابن عبد البر منهم من نقل عنه المنع ومنهم من نقل عنه الكراهة ولا أدري أيهما المراد بالآخر وإنما منعوا ذلك لايهامه النقص والقصور وفيه نظر عند أهل التحقيق إذ لا نقص في ذلك ولا قصور ، فالموصول في قوله ما فيه للتفخيم أي فيه اعتراض عظيم لا يكتنه كنهه كقوله تعالى : « فغشيهم من اليم ما غشيهم » ، وكقوله الشاعر :

يمضي بها ما مضى من عقل شاربها وفي الزجاجة باق يطلب الباقي هل تجزى بغير اللفظ المروي عنه عليه السلام ؟

(وهي ما خالفت النقل فلا تجزى لدى ابن العربي منسجلا)

يعني أن ابن العربي قال ان الصلاة لا تجزىء بغير لفظ مروي عنه عليه السلام فالمراد بالنقل المروي عنه عليه السلام والاسجال الاطلاق يعني سواء اجتمع فيه التسليم والآل أم لا ، قال ابن العربي أن قوله عليه السلام من صلى علي صلاة صلى الله عليه بها عشرا ليست لمن قال كان رسول الله عليه وسلم وإنما هي لمن صلى باللفظ المروي عنه عليه السلام وذكر السخاوي منامات كثيرة تدل على حصول الثواب الكثير في اللفظ المذكور ..

(وبعضهم قال بالاحتمال لقوله قولوا لدى السؤال)

يعني أن بعضهم وهو تقي الدين ابن السبكي قال أن من صلى بغير ما روى فهو على احتمال أي شك في اتيانه بالصلاة المطلوبة لأنهم قالوا كيف نصلي عليك ، فقال قولوا اللهم إلخ ... فقد جعل الصلاة عليه منهم قول كذا فهو محتمل للتحديد وللتمثيل فالضمير في قوله له عليه السلام .

(وذاك عند النووي يستحب وفي الدعاء والذكر أيضا انسحب)

الاشارة بذلك إلى الوقوف مع ما ورد عنه عليه السلام يعني أن النووي قال يستحب في الصلاة ما ورد عنه عليه السلام وقد استحسب النووي وغيره أن يلتزم في الدعوات والأذكار ما ورد عنه عليه الصلاة والسلام .

(وهو لدى الجمهور ذو اتساع إذ فيه ما يقطع للنزاع

ضمير هو للفظ الصلاة عليه عليه السلام ، يعني أن الجمهور وسعوا في ذلك لأنه جاء فيه ما يقطع أي يرفع النزاع أي الخلاف من تواتر أي تتابع المحدثين والفقهاء وغيرهم تواترا كأنه من قبيل الاجماع على سعة القول فيها يقولون في كتبهم . ودرسهم وحينما ذكروا لفظ عليه السلام ولفظ عليه السلام ونحو ذلك من الألفاظ المختصرة ، ومما يقطع النزاع فيه أيضا ما جاء فيه من اختلاف الروايات في الكيفيات المأمور بها وتنويعها واختلاف طرقها بالزيادة والنقص في ذكر النبوة والامة والعبودية والرسالة وغير ذلك من أوصافه عليه السلام وفي ذكر من يصلي عليه من الال والذرية والأولاد .

فصل :

(ومن يقل سبحان أو صل عدد وشبهه ففيه خلف قد ورد)
(هل يحصل العدد وهو بالكرم أولا

يعني أنهم اختلفوا فيمن قال سبحان الله عدد كذا أو اللهم صلي على محمد عدد كذا وشبه ذلك من كل ذكر جامع لعدد على ثلاثة أقوال ، أشار لأولها بقوله هل يحصل العدد أي عدد ثواب من صلى أو ذكر ذلك حقيقة ، قال الشيخ زروق في بعض شروحه على الحكم وهو الأولى بالكرم يعني بسعة كرم الله تعالى ، وأشار إلى ثانيها بقوله :

(..... وبالغزو يفوه محترم)

يعني أن شيخنا له حرمة أي عظيمة فاه ونطق بلغو ذلك العدد وعدم اعتباره وأشار إلى الثالث بقوله :

(بالزبد فوق المرة بن عرفه صرح وهو من شيوخ المعرفة)

يعني أن بن عرفة وهو من أهل المعرفة والاتقان قال يحصل له ثواب أكثر ممن صلى مرة واحدة لا ثواب من صلى ذلك العدد . قال الشيخ زروق نفعا الله تعالى به وقد يقال أن ذلك يختلف باختلاف الأحوال والأشخاص فالذي يمنعه العجز والضرر ليس كالذي يمنعه الشغل والعمل والذي يمنعه ذلك ليس كالمرئى لذلك على بعث الغفلة المجردة .

فصل اختصاص الصلاة بالأنبياء عليهم الصلاة والسلام :

أي قصر الصلاة وحبسها على الأنبياء دون غيرهم فدخلوا الباء على المقصور عليه خلاف الأكثر لكنه مستعمل جيد ، قال بعضهم :

وبالاء بعد الاختصاص يكثر
وعكسه مستعمل وجيد
دخولها على الذي قد قصروا
ذكره الجبر الهمام السيد
أي السيد الجرجاني .

(تخصيصهم بها من المتبع
لكنها تكره باستقلال
وسوغت في غيرهم بالتبع
للنهي عن شعار ذي الضلال)

يعني أن اختصاص الأنبياء صلى الله عليهم وسلم بالصلاة على سبيل الاستقلال هو الأمر المتبع الذي عليه الجمهور وتسوغ أي تجوز على غيرهم بالتبع لهم ، وادعي عليه الاجماع وأما استقلالاً فالصحيح الذي عليه الأكثر أنها تكره كراهة تنزيه وقيل خلاف الأولى ، وإنما كرهت لأنها شعار أهل

البدع أي زيههم وقد نهينا عن شعارهم ، والمراد بذى الضلال هنا الرافضة فإنهم أحدثوا الصلاة والتسليم استقلالاً في علي وأولاده وعمهم أهل السنة الكراهة في سائر الصحابة حسماً للمادة .

(وقيل بالجواز والتحريم وقصرت على النبي العظيم)

— يعني أنه قيل بجواز الاستقلال في حق غير الأنبياء عليهم السلام وقيل بالتحريم وقيل باختصاص نبينا ﷺ بها دون الأنبياء وهو ضعيف وغير معروف من مذهب مالك وإليه أشار بقوله وقصرت إلخ ... بضم القاف أي حبست .

(ولا يسلم على ذي غيبة سواهم من سائر الأئمة)

يعني أنه لا يستعمل لفظ السلام استقلالاً في غائب غير الأنبياء من سائر العلماء والصالحين والمومنين والاجماع على جواز مخاطبة الحاضر به حاضراً كان حقيقة أو حكماً كبعث الكتاب والرسول بالسلام .

(سيماهم الغفران والرضوان)

يعني أن سيما غير الأنبياء أي علامتهم الغفران والرضوان والرحمة فيندب ذلك في حقهم فيقال رضي الله تعالى عنه أو رحمه الله تعالى أو غفر له سواء كان صحابياً أو غيره ، ومعنى كونه علامة أنك إذا سمعت ذلك أو وجدته في كتاب علمت أن المذكور غير نبي .

(..... أو الرضى في صحبه يزان)
(وأول مع رحمة السلام تحية لصالح الاسلام)

قيل إن الرضوان مختص بالصحابة وأول وهو الغفران مع الرحمة لغير

الصحابه من العلماء والعباد وسائر الأخيار والسلام من أسمائه تعالى ومعناه السالم من صفات الحدوث ، فهو من اسماء التنزيه ، وقيل معناه المالك تسليم العباد من المخاوف فيرجع الى القدرة فيكون من صفات الذات وقيل ذو السلام على عباده المؤمنين في الجنة كما قال تعالى : « سلام قولا من رب رحيم » فيرجع إلى الكلام القديم .

فصل : الصلاة عليه ﷺ يوم الجمعة :

(أمر بالاكتثار يوم الجمعة منها نينا فكن متبعه)
(يكن شفيعا وشهيدا وأقل ذلك ثلاثمائة فيما انتقل)
(لأنها في سيد الأيام هدية لسيد الأنعام)

يعني أنه ﷺ قال أكثروا من الصلاة علي يوم الجمعة فإنه يوم مشهود تشهد الملائكة ، وإن أحدا لن يصلي علي فيه إلا عرضت علي صلاته حتى يفرغ منها ، وروى البيهقي أكثروا من الصلاة علي في يوم الجمعة وليتها فمن فعل ذلك كنت له شهيدا أو شافعا يوم القيامة . قال أبو طالب المكي أقل ذلك ثلاثمائة مرة والحكمة في ذلك أنه ﷺ سيد الأنام ويوم الجمعة سيد الأيام ، وللصلاة عليه فيه مزية ليست لغيره قاله ابن القيم وما زال الناس إلى اليوم يهدون للملوك في الأيام العظام كأيام الأعياد .

(ومن يقل بعد صلاة العصر من يومها وفي مكان الذكر)
(من الصلاة لثمانين غفر ذنوبها من السنين فادكر)

يعني أن من يصلي ثمانين مرة بعد صلاة العصر من يومها أي يوم الجمعة في مكان الذكر أي مجلسه الذي صلى فيه صلاة العصر قبل أن يقوم من مجلسه كما روي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه غفرت له ذنوبها أي ذنوب ثمانين سنة فادكر أي تذكر ذلك بعد عصر الجمعة وأعمل به .

واختلف في النصوص المذكور فيها غفران الذنوب من غير تقييد بالضعفائر هل تتناول الكبائر عملا بظاهر اللفظ أم لا لحديث ما اجتنبت الكبائر .

(ولفظها صل على محمد يتبع اللهم لكن قيد)
(ذكر النبي الأمي بالآل وزد سلم)

يعني أن لفظ الصلاة التي تقدم ما فيها من الوعد على ما نقله ابن وادعة عن سهل ابن عبد الله اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آله وسلم .

..... وتسلما روى لتستفد
(في تحفة القاصد زيد الصحب فاحتط بها لأجل محو الذنوب)

يعني أنه في رواية عنه ﷺ زيادة تسليما بعد سلم وفي تحفة القاصد في أسنى المقاصد لأبي العباس بن مندبل زيادة الصحب فادكره احتياطا لما في تلك الصلاة من غفران الذنوب فعلى الروايتين الأخيرتين تقول اللهم صل على محمد النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم تسليما .

(في كيفها أطلق في القوت فما به يصلي موجب ما علما)

يعني أن أبا طالب المكي أطلق في كتابه قوت القلوب في كيفية الصلاة المذكورة بأي لفظ عنده يصلي به ثمانين مرة يوجب ما تقدم من غفران ذنوب ثمانين سنة إذا ذكر لفظ الصلاة فيه ونحوه في الأحياء ، والاحتياط والأولى الوقوف مع لفظ الصلاة المتقدمة .

(ومن نوى للخير لكن قد غلب عنه ففضل ما نوى له وجب)
(كسفر وغفلة ومريض وكبر وغيره من عرض)

يعني أن من نوى فعل طاعة وعاقه عن فعلها عذر يحصل له أجر ما نواه .

والعائق كالسفر والمرض والكبر ، فمن دام على عمل من أعمال البر أو نواه وعاقه عنه ما ذكر كتب له أجر ذلك لقوله تعالى : « إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون » أي غير مقطوع ، وكذلك إذا عاقه عنه الغفلة بعد ما عزم عليه قاله سيدي المهدي الفاسي في شرح دلائل الخيرات ومثل الغفلة سائر الأعراض التي تغلب على الناس كالنوم . وفي الحديث أن من هم بسيئة أي عزم وصمم على فعلها ولم يفعلها لم تكتب عليه سيئة بل تكتب حسنة إذا تركها لله تعالى وإن عملها كتبت سيئة واحدة ومن هم بحسنة ولم يعملها كتبت حسنة وإن عملها كتبت عشرة . والذي يفهم من الحديث أن الذي يحصل له هو رأس المال لا التضعيف .

(ومن تفوته الجماعة بلا قصد فأجرها له قد حصل)

يعني أن من تفوته الجماعة من غير أن يتوانى عنها اختيارا بل جد واجتهد في حضورها ففاته يكتب له أجر الجماعة قاله في العهود المحمدية قوله حصلا بالبناء للمفعول من التحصيل .

(ومن يصلي مائة في الجمعة يجي بنور فيه للورى سعه)

يعني أنه من يصلي مائة مرة في يوم الجمعة يجيء المحشر يوم القيامة وعلى وجهه نور لو قسم ذلك النور على الخلق من الانس والجن والملائكة أو الانس والجن أو الانس فقط لعمهم كما في حديث رواه علي رضي الله تعالى عنه مرفوعا ولفظه من صلى علي يوم الجمعة مائة مرة جاء يوم القيامة ومعه نور لو قسم ذلك النور بين الخلق لوسعهم .

ما يقصد المصلي بصلاته :

كما وجد في نسخ عتيقة من دلائل الخيرات لبعضها زيادة على بعض :

(صل للمثال والتعظيم لقدر جاه المصطفى العظيم)
(والشوق والحب مع التصديق تسلك مناهج ذوي التحقيق)

أي أقصد أيها المصلي بصلاتك على النبي صلى الله عليه وآله وسلم امتثال أمر الله تعالى بقوله : « صلوا عليه وسلموا تسليما » وأقصد تعظيم جانبه ^{صلى الله عليه وآله} والشوق إليه والحب والتصديق له فإذا فعلت ذلك سلكت طريق المحققين الذين لا يعملون على حظ النفوس ، والشوق هو نزوع باطن المحب حال الفراق إلى وصال محبوبه فالشوق نتيجة المحبة وثمرتها والحب سبيل روحاني يستجلب الود ويسلب البعد .

(ثم التي للحب فيه تحصل والاقتداء به تعالى تفضل)

يعني أن أفضل ما يقصد المصلي بصلاته عليه ^{صلى الله عليه وآله} الحب فيه ^{صلى الله عليه وآله} والشوق والتعظيم والاقتداء بالله تعالى في صلاته عليه كما في آية : « ان الله وملائكته يصلون » ، قال سيدي المهدي لوقوع الصلاة مع قصد الاقتداء والموافقة على وجه المحبة والتعظيم .

(ثم التي لأمر ربنا العلي لها على ما بعدها فضل جلي)

هذه المرتبة الثانية وهي ما كانت لأمر الله تعالى وهي دون المرتبة الأولى وأفضل مما يذكر بعدها وهي ما كانت لقصد الأجر والثواب وإلى ذلك أشار بقوله :

(وهي ما تكون للأجر لما فيه من الحظ المعلوم علما)

يعني أن ما قصد بها الثواب هي أدنى المراتب الثلاث وأوسطها ما كان للأمر وأعلاها ما كان للحب والاقتداء ، وإنما كانت دونهما لما فيها من

حظ النفس وذلك يلام صاحبه عند المحققين لأنه عامل على حظ نفسه ولم
يقم بحق أوصاف مولاه ولا أوصاف نبيه من احسانه وعظيم قدره .
(أفضلها في النقل ما تواترا وغيره على مراتب جرى)

يعني أن الصلاة على نبي الله ﷺ لها مراتب في الفضل من جهة النقل
فأفضلها المتواتر وهو ما يرويه عدد يستحيل تواطؤهم على الكذب ، وأفضل
المتواتر كلام الله تعالى ثم الحديث المتواتر ثم الحديث غير المتواتر وهو
على مراتب الصحيح غير المتواتر يلي المتواتر ثم الحسن ثم الضعيف وله
أيضا مراتب بحسب قوة الضعف وضعفه .

(ثم التي انتهت لصالح السلف والذكر ذو شبه بها فيما سلف)

ثم يلي الحديث الضعيف الصلاة التي ابتكرها الصالحون من عند أنفسهم
وذكر الله تعالى كالصلاة فيما تقدم من المراتب القصدية والنقلية .

فصل في فوائدها :

(نفع الصلاة للمصلي والنبي أو المصلين فقط فيما اجتبي)

يعني أنهم اختلفوا لمن نفع الصلاة فالقول المشهور والمختار لأنه مذهب
الأكثر أن نفع الصلاة عليه ﷺ عائد إلى المصلي فقط لأن المقصود منها
التقرب إلى الله تعالى لا كسائر الأدعية التي يقصد بها نفع المدعو له ، ومن
قال أن النفع عائد إلى النبي ﷺ مع المصلي القشيري والقرطبي لسعة كرم
الله تعالى وعدم تناهي أفضاله وترقي حبيبه عنده على ممر الدهور .

(وهي مجابة بقطع أو بظن شافعة فيما بها قد اقترن)

يعني أن الصلاة عليه ﷺ مجابة أي مقبولة على القطع قاله أبو اسحاق

الشاطبي في شرح الألفية قال فإذا اقترن بها السؤال شفعت بفضل الله تعالى
فيه فقبل ، وهذا المعنى مذكور عن بعض السلف الصالح قال بعضهم وكأنه
أشار بذكر ذلك عن بعض السلف إلى ما ذكر في الفضائل عن ابن عباس
وأبي الدرداء رضي الله تعالى عنهم وأبي سليمان الداراني واستشكل السنوسي
وغيرهم كلام الشاطبي ولم يجدوا له مستندا ، قالوا وإن لم يكن قطع فلا
مرية في غلبة الظن وقوة الرجاء .

(تعطى صلاة الملك الجبار مع شفاعته النبي المختار)

يعني أنها تعطى أي توجب صلاة الملك الجبار لقوله ﷺ من صلى علي
مرة واحدة صلى الله عليه عشر مرات ومن صلى علي عشر مرات صلى الله
عليه مائة مرة ومن صلى علي مائة مرة صلى الله عليه ألف مرة ومن صلى
علي ألف مرة حرم الله جسده على النار والملك بكسر اللام من اسمائه تعالى
وهو الذي تنفذ مشيئته في ملكه لا مرد لقضائه ولا معقب لحكمه والجبار
من الجبر وهو في الأصل اصلاح الشيء بضرب من القهر صار يطلق تارة
في الاصلاح المجرد ، وتارة في القهر المجرد ثم تجوز عنه لمجرد العلو
قاله العلقي في شرح الجامع الصغير ومنها أنها توجب للمصلي شفاعته النبي
ﷺ يعني شفاعته خاصة غير الشفاعه التي لعموم العصاة .

(تنور الظاهر والأنسار تقضي المنى وتمحق الأوزار)

يعني أن من فوائدها أنها تنور الظاهر والباطن وتقضي المنى جمع منية
بضم الميم الخوائج وتمحق الأوزار أي تمنحو الخطايا فكل صلاة يمحي
بها عشر سيئات ، وزوي في الشفاء عن أبي بكر رضي الله تعالى عنه أن
الصلاة على النبي ﷺ أمحق للذنوب من الماء البارد للنار .

(وتكسب الأزواج والقصور عتق الرقاب قد حكمت أجورا)

يعني أنها توجب كثرة الأزواج في الجنة لنوله ﷺ أكثركم علي صلاة أكثركم أزواجا في الجنة ، فدل هذا الحديث أن للواحد من أهل الجنة أزواجا متعددة وأنهم متفاوتون في ذلك والأحاديث الواردة بذلك كثيرة ، وتكسب من كسب الثلاثي أو الرباعي مفعوله الأول المصلي والثاني الأزواج ومن فوائدها أنها تكسب المصلي القصور في الجنة فله بكل صلاة قصر في الجنة قل ذلك أو أكثر كما في الحديث ، والقصر المنزل المحتوي على بيوت عديدة مشيدة قاله في مطالع المسرات وفي القاموس القصر المنزل أو كل بيت من حجر وقوله أجورا تمييز محول عن الفاعل ، وعنت مفعول حكمت مقدم يعني أنها تعدل أجر عنت الرقاب أي حكى أجرها وأشبه أجر عنت الرقاب كما في الحديث .

(تنجي من النار وهول الآخرة صدقة وللعيوب ساترة)

من فوائدها أنها تنجي من دخول النار وتنجي من أهوال الآخرة وتقوم مقام الصدقة ويستر الله بها العيوب أي الذنوب في الدنيا والآخرة .

(واحدة بها يصلي الله عشرا كذا يعلو بتلك الجاه)

يعني أن المصلي عليه ﷺ يصلي الله عليه عشر مرات بصلاة واحدة ومعنى قوله كذا يعلو إلخ ... أن من صلى عليه مرة واحدة ترفع له عشر درجات فهذا هو عظمة الجاه عند الله تعالى بها .

(كذلك عشر حسنات تكتب والعبد من سيده يقرب)

يعني أن مرة واحدة من الصلاة عليه ﷺ تكتب بها عشر حسنات ومن فوائدها أنها تقرب العبد من سيده ﷺ حتى يلتقي معه ﷺ يقظة وبذلك يأمن من السلب وقبل التقاء الولي معه يقظة على خوف من السلب والمكر

نعوذ بجانبه ﷺ من السلب والمكر .

(تغني عن الشيخ المربي وسبب محبة الرسول من لها انتسب)

يعني أن الاكثار منها يقوم مقام الشيخ المربي قاله في مطالع المسرات يعني أنها توصل إلى الله تعالى أي توصل إلى كمال معرفته قال ابن زكري :

معنى دخول حضرة للربي حصول عرفان به في القلب
ان كمل العرفان في الحصول فهو مراد القوم بالوصول

قوله وسبب مرفوع خير مبتدا محذوف أي وهي سبب جملة معطوفة على جملة تغني. يعني أن من فوائدها أنها سبب محبة الرسول ﷺ من انتسب لها أي للصلاة أي اشتهر بالاكثار منها ، ومحبة الرسول مصدر مضاف إلى مفعوله وفاعله من انتسب محبة المصلي له ﷺ وزيادتها وتضاعفها ، قال في المطالع وذلك عقد من عقود الايمان لا يتم الا به ، والله در القائل :

ألا يا محب المصطفى زد صباية وضمخ لسان الذكر دأبا بطيه
ولا نعبان بالمبطلين فإنما علامة حب الله حب حبيبه

ويصح أن يكون محبة مضافا لفاعله ومن مفعوله فان من فوائدها محبة الرسول ﷺ للمكثر منها فقوله وسبب محبة الخ . فيه النوع البديعي المسمى بالتوجيه مثل قوله :

لـنـيت عـيـنه سـواء وصدـره خـاط لـي عـمـرو
والأبيات هي :

قلت شعرا ليس يدري أمديح أم هجاء
خاط لي عمرو قباء لست عينية سواء
(والفوز بالصراط والتبشير بالخلد قبل الموت والتذكير)

يعني أنها سبب فوز العبد بالجواز على الصراط ف قوله فوز بالجر معطوف على محبة وهي أيضا سبب تبشير العبد بجنة الخلد عند موته بأن يرى مقعده من الجنة حينئذ أو يبشره بعض خلق الله .

حكاية : رأى أبو حفص عمرو بضم العين ابن الفارض حين احتضر منزله في الجنة فأنشد :

ان كان منزلي في الحب عندكم ما قد رأيت فقد ضيعت أيامي
أمنية ظفرت روحي بها زمنا واليوم أحسبها أضغاث أحلام
مراده رؤية المولى تعالى ، قوله والتذكير أي سبب لتذكير العبد ذكر الله تعالى وشكره وانعامه .

(ورده على المصلي وبها يكون طيب مجلس فانتبها)

يعني أنها سبب لرده ﷺ على المصلي عليه وسبب لطيب المجلس الذي صلى فيه عليه ﷺ فلا يعود على أهله حسرة يوم القيامة .

روى عن بعض الصحابة أنه قال ما من مجلس يصلى فيه عليه ﷺ إلا قامت منه رائحة تخرق السماوات السبع حتى تنتهي إلى العرش يجد ريحها كل من خلق الله غير الانس والجن كيلا يشتغلوا بلذتها عن معيشتهم ويستغفر كل من وجد تلك الرائحة لأهل المجلس ويكتب لهم بعددهم حسنات ويرفع لهم بعددهم درجات ، وهذا له خكم المرفوع ، وكذا المجلس الذي لم

يذكر الله تعالى فيه ولم يصل فيه عليه ﷺ تكون له رائحة أثن من ريح الجيفة يشم تلك الرائحة بعض الأولياء .

(وللشا في الأرض والسماء ونفي الافتقار والنماء)

أي من فوائد الصلاة القاء الله تعالى الشاء الحسن على المصلي عليه ﷺ في أهل السماء وأهل الأرض ونفي الفقر عن المصلي وتنمية أعماله وتركيتها .

(ولحياة القلب وانطباع صورته ذهنا بلا امتناع)

يعني أن من فوائدها هداية العبد وحياة قلبه لما يشرق فيه من الأنوار ، والنور كما قال الشيخ زروق ظل يقع في الصدر من معنى اسم أو صفة يقتضي الجري على حكمة من غير توقف وهو الوارد أيضا وقال أيضا : الأنوار التجليات العرفانية والواردات الالهية التي ينكشف بها الحق والباطل عند تجليها فتكون مطايا القلوب الى حضرة علام الغيوب ، ومطايا الأسرار الى حضرة الملك الجبار انتهى .

ومن أعظم الفوائد المكتسبة بها انطباع صورته الكريمة في النفس من غير أن يكون بينهما امتناع أي حجاب وذلك الانطباع بالمداومة على الصلاة عليه باخلاص القصد وتحصيل الشروط والأدب وتدبر المعاني حتى يتمكن حبه من الباطن تمكنا يصل بين نفس الذاكر ونفس النبي ﷺ ، فالحب يوجب الاتباع للمحبوب والاتباع يؤذن بالوصال ولذلك الانطباع مراتب ذكرت في النظم في باب انطباع صورته .

(وعرض من صلى بغير قرب لكنه يسمع للمسحب)

يعني أن من فوائدها عرض المصلي عليه غائبا عن قبره الشريف بواسطة الملائكة وذكره عنده ﷺ بأن يقولوا هذه صلاة فلان بن فلان وهذا في

غير شديد المحبة في جانبه والا سمعها من غير واسطة قيل لرسول الله ﷺ
أرأيت صلاة المصلين عليك ممن غاب عنك ومن يأتي بعدك ما حالهما
عندك ؟ فقال أسمع صلاة أهل محبتي وأعرفهم وتعرض علي صلاة غيرهم
عرضا .

فقوله اسمع يعني بلا واسطة وقوله من غاب عنك أي في حياتك ومن
يأتي بعدك أي بعد موتك وقوله تعرض أي تسرد بواسطة الملك أو من شاء
الله تعالى واعلم أن أصل المحبة حاصل لكل مسلم فالمراد بالمحبة ما زاد
على ذلك وللناس في ذلك مقامات متفاوتة متباعدة ، والمحبة أساس الخيرات
ولذلك قالوا من ليس له محبة لا يساوي حبة .

(وهي لا يظلمها الرياء وليس في النقص به خفاء)

قال في مطالع المسرات أن الصلاة على النبي ﷺ لا يظلم أجرها الرياء .
قلت لكن لا خفاء ولا مرية إنه ينقص به والرياء كما قال الغزالي طلب المنزلة
في قلوب الناس بالعبادات وأعمال الخير وتحرز بقوله بالعبادات وأعمال الخير
من طلب المنزلة في قلوبهم بأفعال ليست من العبادة وأعمال الدين كتحسين
الثياب ، قال فليس بحرام ما لم يكن فيه تلبيس بأن يظهر من نفسه ما هو
خال عنه وقال في كتاب ذم الجاه أن ملك القلوب كملك الأعيان والإنسان
محتاج إلى قدر يسير منه ليحرس نفسه به عن ظلم الناس له عما يشوش
عليه سلامته وفراغه للذين يستعين بهما على دينه . فطلبه لهذا القدر مباح
بشرط القناعة وبشرط أن لا يكسبه بالمراءات بالعبادات ولا بالتلبيس فمن
حصل له الجاه بهذا الطريق واقتصر على قدر التحرز من الآفات ترجى له
السلامة إلا أنه في خطر عظيم أكثر من خطر المال لأن قليل الجاه يدعو
إلى كثيره فإنه ألد من المال فلا يسلم الدين إلا لخامل مجهول انتهى .

فصل : معنى الصلاة عليه ﷺ :

(هي من الاله قل تشريف)
(وذاك قول راجح ومرضى)
(لقدر من مقداره منيف)
(.....)

ضمير هي للصلاة يعني أن صلاة الله تعالى على نبيه ﷺ أو على غيره
تشريف أي رفعة على القول المرتضى واللام في قوله لقدر زائدة لتأكيد
التعدي ومن في قوله من مقداره واقعة على المصلى عليه ومنيف اسم فاعل
من أناف الرباعي اللازم معناه مرتفع وعلى هذا القول اقتصر المجد الشيرازي
الفيروزابادي في قاموسه فقال الصلاة من الله تشريف واناة منزلة ومن الخلق
طلب ذلك .

(.....) والقول بالرحمة قول قد أضأ

يعني أن القول بأن الصلاة هي الرحمة أو الرحمة المقرونة بالتعظيم قول
مضيء أي ظاهر لا اعتراض عليه ، لكن القدر الذي يليق بالنبي ﷺ من
الرحمة أرفع مما يليق بغيره .

(أو هي تشريف عليه وعلى من دونه رحمة ربنا علا)

يعني أنه قيل أن صلاة الله تعالى على نبيه تشريف وزيادة تكرمه وعلى
من دون النبي رحمة وكان مقتضى الظاهر رحمته بدل رحمة ربنا لكن أوقع
الظاهر مكان المضمّر لتعظيم المضاف إليه بإضافة الرب إليه وعلى الأول
حرف جر والثاني فعل ماض وبينهما الجنس التام .

من غيره الدعاء بما قبل خلا (.....)

يعني أن الصلاة من غيره تعالى من الملائكة والانس والجن الدعاء بما

قبل خلا أي تقدم فعلى أنها منه تعالى تشریف تكون هنا الدعاء بالتشريف أي التعظيم فمعنى قولنا اللهم صلي على محمد عظمه في الدنيا باعلاء ذكره وإظهار دينه وإبقاء شريعته وفي الآخرة باجزال مثوبته وإظهار فضله بالمقام المحمود وعلى أنها منه تعالى الرحمة تكون هنا الدعاء بالرحمة .

(.....) وقيل الاعتناء بشأن مسجلا

يعني أن الصلاة على النبي ﷺ قيل أنها الاعتناء بشأن المصلي عليه وإرادة الخير له وهذا القول ارتضاه الغزالي واستحسنه الزركشي في شرح جمع الجوامع لأنه قدر مشترك بين التشریف والرحمة ومسجلا يعني مطلقا أي سواء كانت منه تعالى أو من غيره لكن من غيره الدعاء بذلك .

(متبع السنة حقاً أطلق مصلياً عليه بالتحقق)
(وغيره ليس به إذ الثمر لم يجنه لو عمره طرا عمر)

اعلم أن الصلاة على النبي ﷺ صورتها وروحها وقلبها هو تعظيم جانبه وذلك لا يكون إلا باتباع سنته فأتت ترى اللصوص وقطاع الطريق من أجسر الناس على انتهاك حرمة السلطان وإن كانوا يعظمونه لفظاً ويحيونه تحية الملك وهي عند أهل الغرب سيدي نصره الله وعند الترك السلطان خان فليسوا معظمين ولا محيين لأنهم لم يقفوا عند أوامره ونواهيه فمن اتبع سنته ﷺ وهجر البدعة فهو مصلي عليه حقيقة قال في المطالع ولو لم يتلفظ بها ثم قال ومن حاد عن الطريق فليس بمصلي على التحقيق وإن لم يفتر عنها طرفة عين في السعة والضيق إلا أن بركة ذلك ترجى له انتهى . والله در القائل حيث استدل على ذلك بالقياس الاستثنائي :

تعصى الإله وأنت تظهر حبه هذا لعصري في القياس بديع
لو كان حبك صادقا لأطعته ان المحب لمن يحب مطيع

حذف الاستثنائية لدلالة قوله تعصى الإله عليها وبين الملازمة بقوله ان المحب إلخ . ومثل هذا يقال في الذاكرين الله بالأولى مع أن كل ذلك ذكر الله تعالى وطاعته : « من يطع الرسول فقد اطاع الله » . قوله متبع السنة منصوب على الاشتغال ، وحقا نعت لمصدر محذوف أي اتباعا حقا غير ممتزج باتباع البدع والضمير المجرور بعلى للنبي ﷺ ومعنى بالتحقيق أي بالحقيقة والضمير المضاف له غير لمتبع السنة والمجرور بالباء المصلي عليه ﷺ وبين علة كونه غير مصلي عليه بقوله إذ الثمر أي ثمرة الصلاة وفائدتها التي هي اتباع سنته لم يجنها أي لم يستفدها وعمره منصوب على الظرفية والعامل فيه عمر بفتح الميم وطرا بمعنى جميعا .

(صل على الال بنص واتبعا في صحبه قيسا تكن متبعا)

يعني أن الصلاة على النبي ﷺ معه وردت في النص في تعليمه ﷺ كيفية الصلاة قال في المطالع بخلاف الصلاة على الأصحاب فإنها لم ترد وإنما ألحقوا بهم قياسا عليهم انتهى . قلت وقد وردت الصلاة على الأصحاب في الصلاة التي تقال بعد عصر الجمعة في رواية كما تقدم ولعلها لم تصح ، واتبعا أمر من الثلاثي تبع بكسر الباء ، والقيس بمعنى القياس ومتبعا بفتح الباء وهذا إذا قلنا إن آله بنو هاشم وما تناسلوا أو هم بنو المطلب أو بنو قصي أو بنو غالب ، وأما إن قلنا إن آله كل من تبع دينه كما روي عن مالك واختاره جماعة من العلماء فقد ورد النص في الصلاة عليهم فلا حاجة إلى القياس إذ لا يقاس مع وجود النص .

فصل : ما ينهى عنه من الصلاة عليه عليه الصلاة والسلام :

(وقد روى النهي عن البتراء فاتقين لشنع البلاء)
(حيث خلا المجلس والكتاب منهم على قيس هو الصواب)

يعني أنه روى عنه عليه السلام أنه قال لا تصلوا على الصلاة البتراء قالوا وما الصلاة البتراء يا رسول الله قال تقولون اللهم صل على محمد وتمسكون بل قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد . ولكن محل النهي عندي حيث خلا المجلس والكتاب منهم أي من الصلاة عليهم وأما أن صلى عليهم مرة في المجلس وتركها فيما سواها أو فعل ذلك في كتاب يؤلفه فلا بأس بذلك قياسا على ما قيل في أفراد الصلاة عن السلام والعكس بجامع أن الجمع بين الصلاة وذئتك مطلوب وهذا قياس تمثيل ، وكذلك استقرأنا كثيرا من كلام السلف والخلف فوجدناهم لا يلتزمون ذكر الآل مع الصلاة في جميع المواضع لا سيما الكتب المدونة في الصلاة عليه عليه السلام كدلائل الخيرات هذا قياس استقراء . وما أحسن قول السيوطي :

يا أهل بيت رسول الله حاكم
يكفيكم من عظيم الفخر أنكم
فرض من الله في القرآن أنزله
من لم يصل عليكم لا صلاة له

قوله لا صلاة له يعني كاملة ومحتمل أن المراد الصلاة ذات الركوع والسجود فإن من لم يصل على النبي عليه السلام فيها فصلاته باطله عند الشافعي وهو قول عند المالكية وقد عد الشيخ زروق من آفات الصلاة ترك الصلاة فيها على النبي عليه السلام قال وإن كان مذهبه عدم الوجوب لبركتها وقوة الخلاف فيها انتهى . فاتقن أي اترك لشنع البلواء بكسر النون أي البلواء القبيحة لورود النهي عنها والنهي محمول على التحريم حتى يصرف عنه صارف .

(تصليته في حقه تجتنب والنسيء يجيزها وتغلب)

يعني أن بعض المتأخرين حذر من استعمال لفظ التصليته بدل الصلاة في حقه عليه السلام وقال أنه موقع في الكفر لمن تأمله لأن التصليته الإحراق مع أن العرب لم تفه قط بالتصليته في الدعاء والصلاة الشرعية والصلاة عليه عليه السلام

وإنما يقولون صلى صلاة ، ووقع في كلام أبي عبد الرحمان النسائي وابن العربي التعبير بالتصليته فدل على جواز ذلك عندهما ، ونقل الشهاب افندي في حاشيته على تفسير البيضاوي عن ثعلب وابن عبد ربه أنهما قالا تصليته وقال إنما لم يذكره أهل اللغة لعادتهم في عدم ذكر المصادر القياسية انتهى . قلت والاستدلال على منع التصليته بعد نطق العرب بها إنما هو على مذهب البصريين الذين لا يقيسون مع وجود السماع وإما على مذهب الكوفيين المجيزين للقياس مع وجود السماع فلا ينهض حجة ولولا أن يكون المنع لما يوهمه لفظ التصليته من الإحراق فحسنت تلك المادة كالتنهي عن التكنني بأبي القاسم وكالتنهي عن قول راعنا ليلا يتوصل الملحد بتلك الألفاظ إلى مقصده الخبيث .

(تكره في الحاجة والجماع عشرة وشهرة ابنساع)

تكره بالبناء للمفعول أي تكره الصلاة على النبي عليه السلام وعلى آله وسلم في كل موضع تكون فيه بغير نية القرية والاحتساب والتعظيم والثواب مثل قضاء حاجة الانسان من بول وغائط والجماع وعند العثرة بالمثلثة وعند تشهير لبيع كما يفعله العوام يعني كره العلماء الصلاة في تلك المواضع وما أشبهها مما يذكر في بقية الفصل ول بعضهم : ذبح عطاس أو جماع عشرة + أو تعجب أو شهرة لبيع أو حاجة الانسان فاعلم عندها + كره الصلاة على أجل شفيح + وكذلك حمام وأكل ومثله + ومواضع الأقدار للترفع .

(والأكل والتشهير في الأعراس انشاد ما ضل على القياس)

الأكل والتشهير بالجر عطفًا على الحاجة أي كره العلماء الصلاة على النبي عليه السلام عند أكل الطعام بخلاف الشرب وانظر ما الفرق بين الأكل والشرب قاله الأجهور وكذا تكره في التشهير أي تشهير العوام في الأعراس وغيرها لأفعالهم لينظر الناس إليها يشهرون ذلك بالصلاة مع ما يصاحب ذلك من

لعب وضحك قوله انشاد إلخ . انشاد مبتدأ خبره على القياس يعني أن انشاد الضالة يقاس على التشهير للنظر فتكره الصلاة فيه إذ لا فرق بين التشهير للنظر والتشهير للسمع ولا إخفاء في منافات تلك المواضع للصلاة غير الأكل مع أن يوسف ابن عمر ذكر كراهتها عند الأكل فانظر ما وجهها .

(كذلك ما يقوله المبرح فظاهر الشرع له يقبح)

يعني أن الصلاة على النبي ﷺ يكره صراخ المبرح بالصدقة بها والمبرح بصيغة اسم الفاعل مع تشديد الراء هو الذي يرفع صوته ينادي بالصدقة ويحضر عليها لأن الشرع الظاهر يقبح ذلك إذ المقصود بها تشهير الصدقة دون ما يقصد بالصلاة وإنما الأعمال بالنيات ، والظاهر بالطاء المهملة أي الظاهر من كل ما ليس من مكارم الأخلاق .

(كذا مكان فيه الاستقذار وحينما ينعدم الوقار)

يعني أنها تكره عند رؤية مستقذر أو في كل مكان فيه قدر ظاهر كبرع الأبل وأبوالها عند المالكي وأخرى إذا كان فيه نجس وكذا تكره حيث ينعدم الوقار كسحاب الرزاة كأن يكون مع ضحك ولعب ورقص ويخشى على قائلها عند رؤية مستقذر أو عند الضحك الكفر كما في شرح الشفا للشهاب وكذا يكره سائر الذكر فيما تقدم غير الأكل والشرب قال النووي في الأذكار وينبغي أن يكون الموضع الذي يذكر فيه خالياً نظيفاً فإنه أعظم في احترام الذكر والمذكور ولهذا مدح الذكر في المساجد والمواضع الشريفة ثم قال وينبغي أيضاً أن يكون فمه نظيفاً فإن ذكر وفمه نجس كره ولا يحرم ولو قرأ القرآن وفي تحريره وجهان للشافعية انتهى . باختصار .

(والذبح والعطاس والتعجب فيها اختلاف واجتناب أصوب)

يعني أنهم اختلفوا في الذبح والعطاس والتعجب هل تكره فيها الصلاة على النبي ﷺ أو تجوز والأصوب عندي اجتنابها فيها إذ الكراهة تقدم على الجواز عند التعارض واقتصر عبد الباقي على كراهة الصلاة عند الذبح عند قول خليل في الزكاة وتسمية إن ذكر وصرح سحنون بكراهتها عند التعجب وحكى السيوطي قولاً باستحبابها عند التعجب ونازع بعض شراح الشفاء ضاحيه في قوله أنها تكره عند التعجب لكن كراهتها عند التعجب والذبح هو مذهب مالك ووجه كراهتها عند الذبح أنه يشبه أن يكون مما أهل به لغير الله تعالى وعند التعجب ان الصلاة لا تكون إلا على طريق الاحتساب لا لتعجب وغيره ووجهها عند العطاس أن لكل ذكر موضعاً يخصه .

فصل تشبيهه بابراهيم صلى الله عليهما وسلم :

مع ان المشبه دون المشبه به في وجه التشبيه الذي هو جنس الصلاة أي مثلها في كونها صلاة وفي معنى هذا يقول المعري :

ظلمناك في تشبيه صدغيك بالمسك وقاعدة التشبيه نقصان ما يحكى

ومن المعلوم ان الصلاة على محمد افضل من الصلاة على ابراهيم لأن محمداً افضل من ابراهيم باجماع صلى الله عليهما وسلم ومن ثم ظهر هنا اشكال يورده العلماء قديما وحديثا بناء على أن الكاف للتشبيه لا على أنها للتعليل فلا اشكال وأجابوا عنه بأجوبة مختارها ما اشير إليه بقولي :

(في الأصل لا في القدر أو تواضعاً وشرعة في دينه فاتضعاً)

قوله في الأصل خبر مبتدأ محذوف أي تشبيهه به في الأصل أي في أصل الصلاة بالصلاة كقوله تعالى : « إنا أوحينا إليك كما أوحينا إلى نوح » الآية . وقوله تعالى : « كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم »

وليس التشبيه في قدر الصلاة بالصلاة فعلى هذا المراد بصيغة التشبيه التشابه كما في تشبيه الصبح بغرة الفرس متى أريد ظهور منير في مظلم أكثر منه والجواب الثاني انه عليه السلام قال ذلك تواضعا ولأن يشرع لأتمته التواضع ليكتسبوا به الفضيلة والثواب وإذا كان ذلك شرعة في دينه فأتضع أي تواضع أيها الانسان ولا ترتفع لتكسب ما فيه من الثواب والرفعة فان من تواضع دون قدره رفعه الله فوق قدره فيا لها خصلة تنتج ضدها واستعن على التواضع بقول علي كرم الله وجهه ما لابن آدم والفخر فانما اوله نطفة واخره جيفة وقد عقده بعضهم فقال :

ما بال من أوله نطفة وجيفة اخره يفخر الانسان أوله نطفة مذرة واخره جيفة ذرة وهو فيما بينهما يحمل العذرة .

(فلم يلحق ناقص بما كمل فهكذا يا سعد تورث الابل)

إذا تقرر ما تقدم من الاجوبة تبين لك أن قوله عليه السلام اللهم صلي على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم الخ ليس فيه الحاق ناقص بكامل في الوجه كما رأيت وقوله فهكذا يا سعد إلخ اشارة إلى أن الجوابين هما احسن الاجوبة وأنهما كافيان والفاء في قوله فلم يلحق ناقص فصيحة وهي الداخلة في جواب شرط محذوف أو الداخلة على مسبب مذكور عن سبب محذوف معطوف عليه ذلك المسبب كقوله تعالى فانفجرت أي ان ضربت بها فقد انفجرت أو التقدير فضرِب فانفجرت ومنه قوله تعالى : « كان الناس أمة واحدة فبعث الله النبيين » أي فاختلَفوا فبعث الله فالحاصل ان الفاء الفصيحة هي الداخلة على مسبب مذكور عن سبب محذوف كان ذلك السبب المحذوف شرطاً أو غيره وهذا معنى قولنا في نور الاقحاح :

والفا الذي على الجواب دخلا فصيحة إن شرطه قد خزلنا

كذلك ما قدر قبله سبب كقوله فانفجرت أي فضرِب

فهذا هو مذهب عبد القاهر الجرجاني ورجحه السيد في شرح المفتاح وجعل كلام الكشاف والمفتاح راجعا إليه وهو الذي ارتضاه الغربي وباسين خلافاً للسعد حيث قال وظاهر كلام الكشاف أن تسميتها فصيحة إنما هي على تقدير الشرط وظاهر كلام المفتاح على العكس يعني أن يكون المحذوف معطوفاً عليه ثم قال وقيل أنها فصيحة على التقديرين فهذا الذي ضعفه هو الذي جعل المحققون كلام الكشاف والمفتاح راجعا إليه والشاهد المشهور عندهم فيها بيت عباس بن الأحنف :

قالوا خراسان أقصى ما يراد بنا ثم القبول فقد جئنا خراسانا

وهو بتقدير الشرط وفاقا أي إن صح ما قالوه فقد آن القبول لأننا جئنا خراسان كذا قرره السيد في شرح المفتاح فالفاء في قوله فقد جئنا خراسان ليست داخلة على الجواب حقيقة بل على ما هو السبب فيه وإن أردت شفاء الغليل فطالع فيض الفتاح عند شرح البيتين المتقدمين وتقدير الفاء الفصيحة في بيت النظم أن تقول إذا تقرر ما تقدم من الجواب فلم يلحق ناقص بما كمل أو فتقدر ما تقدم فلم يلحق إلخ ...

(ووجهه عند بيان الممكن لكل من ليس بلذي التمكن)

أي جوابي أنا إن وجه تشبيهه به بيان إمكان ما يستبعد وجوده عند من لم يتمكن في الدين كالكفار القائلين يريد محمد أن نتخذه حنانا وكقريبي العهد الذين لم تجر فيهم عظمتهم عليه السلام مجرى الدم فبين لهم إمكان الصلاة عليه وكونها غير مستبعدة بما هو مسلم عندهم من الصلاة على ابراهيم وتعظيمه لأنهم كانوا مؤمنين به ومستمسكين ببعض دينه كما اعترضوا على قوله تعالى :

« ما كان للنبيء والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين » الآية . باستغفار
ابراهيم لأبيه حتى أجابهم بقوله : « وما كان استغفار ابراهيم لأبيه » الآية .
ربيات الامكان من الأمور التي يساق لها التشبيه كقول المتنبي :

فان تفسق الانام وأنت منهم فان المسك بعض دم الغزال
وكفور ابن الرومي :

وكم أب قد علا بابن ذري شرف كما علت برسول الله عدنان

تنبيه : قول بعضهم أن المشبه ناقص عن المشبه به في الوجه وفي الشهرة
التحقيق أنه ليس على إطلاقه بل إنما ذلك في تقدير حال المشبه فقط وأما
بيان الحال أي حال المشبه وبيان قدره وإمكانه فالمشبه دون المشبه به في
الشهرة بالوجه فقط وما سوى ذلك لا يفصل المشبه إلا في الغرض الذي
لأجله ذكر التشبيه وهو الاستحسان والاستقباح والاستطراف وعلى هذا يحمل
بيت المعري وإلى هذا الإشارة بقولنا في نور الاقاح :

وغيره تفضيله جافي الغرض وما سوى ذا دعه فهو معترض
(وخص ابراهيم بالشبه لما من رفعة الشأن له قد علما)
(وزغبة في الشبه في الفضائل بين الذي ولد والأوائل)
(ولبقا الذكر في الاخرينا كما بقى لجده مينا)
(والاشتراك كان في التأذين وأمره بالاعتداء في الدين)

هذه الأبيات الأربعة سبقت لبيان الحكمة التي لاجلها خص ابراهيم بالتشبيه
به دون سائر الأنبياء عليهم الصلاة والسلام منها رفعة شأنه في الرسل فإنه
أفضلهم بعد محمد ﷺ ومنها أن الشبه في الفضائل بين الأنبياء والاباء مرغوب
فيه :

بابه اقتدى عدى في الكرم ومن يشابهه ابه فما ظلم

ومنها ارادته ﷺ أن يبقى له الذكر أي الثناء الحسن في الآخرين بكسر
الخاء إلى يوم الدين كما بقي لجده ابراهيم عليه السلام مبينا فاجابة دعائه
بقوله : وأجعل لي لسان صدق في الآخرين أي ثناء حسنا ومنها الاشتراك
بينهما في التأذين بالحج ومنها أمره ﷺ أن يقتدي بابراهيم في الدين بقوله
: ثم أوحينا إليك ان اتبع ملة ابراهيم حنيفا ، ملة أبيكم ابراهيم ففي ذكر
ابراهيم في الصلاة المذكورة نوع من البديع يسمى بالتشكيك بالفرائد بالفاء
المروسة المفتوحة والمرأس كمعظم يعني بتشديد الهمزة المفتوحة الذي شهرته
في رأسه والفاء شهرتها في تغليظ رأسها ولولا ذلك لا التبت مع الباء الموحدة
أو بالتشكيك وهو الكلمة المذكورة لنكتة لولاها لكان تخصيص تلك الكلمة
بالذكر عيبا كقوله تعالى وانه هو رب الشعري خص الشعري بالذكر مع انه
رب كل شيء لا إله إلا هو لأن العرب منهم من كان يعبد الشعري فإذا
كان ربها فاحرى أن يكون رب من يعبدها وكقول الخنساء :

يذكرني طلوع الشمس صخرا وأذكره لكل غروب شمس

خصت الوقتين بالذكر لأن الأول هو الوقت الذي يغير فيه على الاعداء
والثاني يوقد فيه النار لقرى الأضياف .

فصل من أين تقرأ الدلائل :

أي كتاب دلائل الخيرات أمن أوله أم من الأسماء أم من فصل في كيفية
الصلاة .

(كيفية الصلاة في الدلائل مبتدأ لمقتضى الأوائل)

كيفية مبتدأ وهو على حذف مضاف أي فصل كيفية ومبتدأ خبره ولمقتضى

متعلق بالخبر يعني أن فصل في كيفية الصلاة على النبي ﷺ يبدأ في قراءة الدلائل من أراد أن يتبع طريق العلماء المتقدمين لأن منه بداءتهم لأن هذا الفصل هو المقصود من الكتاب بالاصالة وهو المجزء بالاحزاب والاثلاث والأرباع وما قبله يقرأ في بعض الأحيان ليزداد قارؤه محبة بقراءة الفضائل والأسماء .

(وبعضهم يبدأ بالأسماء مع الصلاة ومع السلام)
(ويكره البدء من الفضائل للاحق خوف الوعيد الشامل)

يعني أن بعض العلماء يبدأ في قراءة الدلائل من الأسماء استطابة لها لما تضمنته من أوصافه الجميلة مع الصلاة على النبي ﷺ والتسليم عليه عند ذكر كل اسم من أسمائه الشريفة بأن يقول محمد ﷺ وهكذا إلى آخرها أو يقول مثلاً اللهم صل على من اسمه محمد وتكره بداءة القراءة من فصل في فضائل الصلاة على النبي ﷺ لمن يلحن ولا يحسن العربية خوفاً من وعيده ﷺ الشامل أي العام على كل كاذب عليه ﷺ أعني الوعيد المذكور في قوله عليه السلام من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من النار وما بعد كيفية الصلاة فيه صلوات كثيرة مروية عنه ﷺ لا كلها لا تذكر على وجه الرواية عنه بخلاف ما في الفضائل .

فصل :

(يا تاليا كلمني الاخلاص مرقياً في درج اختصاص)
(شخص لدى كمالها مهدي الهدى ذاتا من النور عنيت أحمدا)
(ثيابه نسور يفوح عطر منها لفوحه يفوح القطر)

اعلم أن بعض من تكلم على الأذكار ذكر كيفية الترتيب في كلمتي

الاخلاص بما أشرنا إليه بقولنا يا تاليا إلخ . يعني أن التالي أي الذاكر لا إله إلا الله محمد رسول الله حال كون ذلك الذاكر مرتقياً أي طالعا في درج أي سلم الخصوصية أي مريد الترية فيها أنه إذاكملها بمحمد رسول الله ﷺ وهو المراد بمهدي المهدي بضم الميم اسم فاعل يشخص بين عينيه ذاته الكريمة بشرية من نور عليها ثياب من نور يفوح من تلك الثياب عطر بكسر العين يفوح ذلك العطر أي الناحية التي فيها ذلك الذاكر من طيب ثيابه يقال فاح العطر فوحا بالفتح إذا انتشرت رائحته ولا يقال في الرائحة الكريهة وقيل بالعموم وبتشخص ما ذكرنا تنطبع صورته ﷺ في روحانية الذاكر ويتألف معها تألفاً يتمكن به من الاستفادة من أسرارهِ والافتباس من أنواره قال في مطالع المسرات وقد كنت رأيت تأليفاً لبعض المشاركة يقول فيه أنه ينبغي لذاكر اسم الجلالة من المريدين أن يكتبه بالذهب في ورقة ويجعله نصب عينيه وإذا صور قارئ هذا الكتاب الروضة صورة حسنة بألوان حسنة وخصوصاً بالذهب فهو معنى ذلك انتهى . ول بعض الحنابلة :

قليل لمدح المصطفى الخط بالذهب على فضة من خط أحسن من كتب
وان تنهض الاشراف عند سماعه قياما صفوفاً أو جثيا على الركب

البيت الأول لما نحن بصددهِ والثاني يدل على جواز القيام عند مدحه ﷺ تعظيماً له وقد فعله تقي الدين السبكي وفعله جمع عظيم معه وحصلت لهم حالة حسنة في القيام قال :

ضح الجيب بنفسي يوم بيعهم يا لائمي لا تلمني في هواه فلو
قل للحيث الذي يرضيه سفك دمي إن كان سفك دمي أقصى مرادهم
والله لو علمت نفسي بما علقت والناس ضحوا بمثل الشاة والغنم
عاينت مثل الذي عاينت لم تلم دمي حلال له في الحل والحرم
فما غلت نظرة منهم بسفك دم قامت على رأسها فضلا عن القدم

كان بعض الصوفية قرب شيخ من المالكية يقول في درسه لا حج على أهل المغرب فانشد الأبيات وطار وقال بعضهم لا حج على أهل المغرب خلاف المشهور لأن الله تعالى أوجه على من استطاع إليه سبيلا قوله عنيت أحمد أي عنيت بمهدي الهدى أحمد عليه السلام ولا فرق في التشخيص المذكور بين ذكره وكلمتي الاخلاص وغيرهما :

أو كن لدى الروضة بالاذهان نظير ما يقال في الاحسان

يعني أن الذاكر لاسمه عليه السلام الشريف إذا لم يرزق تصور صورته الشريفة على الحالة المذكورة فليكن لدى الروضة أي قبره بالقلب أي يصوره كأنه جالس عند قبره المبارك يشير إليه متى ما ذكره فيحتاج إلى تصوير الروضة المشرفة والقبور المقدسة ليعرف صورتها ويشخصها بين عينيه من من لم يعرفها من المصلين عليه في مثل دلائل الخيرات قوله نظير ما يقال في الاحسان أي هذا نظير يعني أن حال الخواص في ذكر اسمه عليه السلام كحالهم في عبادة الله تعالى أكملهم من يذكره بالحالة الأولى فإن لم يتيسر فيرى كأنه جالس عند قبره وأكملهم في العبادة من يعبده كأنه يراه لأنه غلبت عليه مشاهدة الحق تعالى فلم يترك شيئا يقدر عليه من خضوع واجتماع بظاهره وباطنه على تميمها بأحسن الوجوه فإن لم يصل إلى تلك الحالة غلبت عليه مشاهدة أن الحق تعالى مطلع عليه فلا يصدر منه حيثئذ سوء أدب ولذا ندب أهل الحقائق إلى مجالسة الصالحين لأنه لاحترامهم لهم وحيائه منهم لا يقدر على تقصير في حضرتهم :

(بالذهب الأحمر وضعها زاهره لأنها فيها البدور السافره) .

الضمير في مفعول وضع للروضة التي دفن فيها عليه السلام وزاهرة حال من ذلك المفعول أي حسنة أي وضع شكلها وهيئة بنائها وصفة القبور فيها ويكون

ذلك الوصف بالذهب الأحمر الذي هو الغاية في الحسن كما سبقت الإشارة إلى ذلك فإن لم يتيسر فأحسن ما يمكن وإنما استوجبت ذلك لأن فيها البدور السافرة أي المضيئة أعني النبي وصاحبه عليه السلام فقارىء دلائل الخيرات محتاج إلى صورة الروضة لما ذكر في شرح البيت قبل هذا ولأن قبره مذكور في ثلاثة مواضع منه أي من الدلائل :

(يزور ذا المثل من لم يزور شوقا وحبا في النبي المطهر)

قوله يزور ذا المثل جملة خبرية أريد بها الطلب يعني أنه يطلب لمن لم يزور الروضة الشريفة بطيبة أن يزور مثالها وصورتها لأجل الشوق والحب فيه عليه السلام وكذلك من تعذرت عليه زيارتها في الوقت وإن كان قد زارها قبل :

(كالقبر قل خرمه هذا الشكل كالنعل إذ تجعل حذو النعل)

يعني أن لشكل الروضة الشريفة المقدسة ما للروضة نفسها من الاكرام والاحترام كما استنبأوا مثال نعله عليه السلام عن النعل الحقيقية وجعلوا للنائب من الاكرام والاحترام ما للمنوب عنه وذكروا له خواص وبركات وقد جربت فوجدت صحيحة ونظمها أحمد المقري في كتابه فتح المتعال في مدح النعال فقال :

واعلم بأن للمثال الأطهر	منافعا أظهر من أن تشهر
من ذاك ان من آدام حمله	نال قبول العالمين جملته
وشاهد النبي في المنام	أرزار قبر أفضل الأنام
وكل من أمكه لديه	فهو أمان يحتوي عليه
من بغني من طغى من البغاة	وغلب الأضداد والعداة
وكان حرز من شرور المارد	من الشياطين وعين الحاسد
ومن يكن مصحوبه في قافلة	لم تر شمس أفقها بتافله

وإن يكن في موضع أو داري
وساعد الأمان من له لزم
ومن توسل به مصرحا
وكيف لا وقد حوى توسلا
وكان بعض فضلا قد مثلا
فبعد مدة أتى وابئسا
قال وما ذاك فقال وصب
وعظم الضر عليها والتوى
قال فاهمت لوضعه على
فزال للوقت وقامت ما بها
امن من نهب وحرق النار
ولم يكن قط بجيش فهزم
باسم الرسول في السؤال نجحا
بمن هدى الخلق وأم الرسلا
صورته الحسنى لبعض النبلا
يعجب من أمره مما رأى
أصاب زوجتي وعم النصب
واشدت حتى اشرفت على التوى
موضعه قصدا لذهاب البلا
بأس كان لم تشك من مصابها

وقد ذكر النعل في هذا النظم وتأنيتها أفصح وأكثر وقال المقرئ أيضا :
يحق لذي داء يلزم وضعه على حر وجه أن يحوز شفاء
ولغيره :

مثال نعل نبي بالهدى بعثا وروعه فيه روح القدس قد نفثا
له من النعل ما للنعل من قدم من نسبة الشرف العالي الذي ورثا
لثمته وملأت العين منه ومذ به حظيت لنا غمى وما لبثا
والروع بالضم القلب ووصف العراقي في الفيتة السيرية نعله ﷺ :

ونعله الكريمة المصونة طوبى لمن مس بها جبينه لها قبالاتان يسير وهما
سبتان سبتوا شعرهما وطولها شبر واصبعان وعرضها مما يلي الكعبان
سبع أصابع وبطن القدم خمس وفوق ذا فست فاعلم
ورأسها محدد وعرض ما بين القبالتين اصبعان اضبطهما

وقوله يسير أي من سير ومن أراد شفاء الغليل في صفات النعال فعليه
بفتح المتعال للمقرئ بفتح الميم وفتح القاف المشددة وياء نسبة بعد الراء
ويجوز فتح الميم وفتح القاف المشددة وياء نسبة بعد الراء ويجوز فتح الميم
وسكون القاف لغتان في البلدة المنسوب إليها وهي مقرة قرية من قرى زاب
افريقية لكن الضبط الأول هو الذي عليه الاكثرون ذكره المقرئ المذكور
في نفح الطيب في غصن الأندلس الرطيب وله منظومة في علم الكلام سماها
إضاءة الدجنة وليس هو القاضي أبا عبد الله المقرئ صاحب القواعد فإن
هذا جد صاحب إضاءة الدجنة ونسبته قرشية :

(رأس العتيق عند منكب النبي وتلوه منه كذا فيما اجبى)

هذا شروع في ذكر الروايات في صفة القبور الثلاثة وفي ذلك سبع روايات
اشهرها الروايات الثلاث المذكورة في النظم الأولى إن رأس أبي بكر العتيق
عند منكبي النبي ﷺ ورأس تلو أبي بكر أي تابعه في الخلافة وهو عمر
الفاروق رضي الله تعالى عنهما عند منكبه أعني منكب أبي بكر وعلى هذه
الصفة اقتصر الغزالي في الاحياء والنوي في الاذكار وذكرها ابن الفاكهاني
في الفجر المنير والشيخ خليل في مناسكه عن مالك في قوله ثم تتحنى عن
يمينك قدر ذراع وتسلم على أبي بكر الصديق ثم تتحنى إلى اليمين قدر
ذراع وتسلم على عمر الفاروق وهذه أشهر الروايات
تنبيه :

سمي أبو بكر بالعتيق لعنافة وجهه وجماله أو لقوله ﷺ من سره أن
ينظر إلى عتيق من النار فلينظر إلى هذا أو العنافة نسبة أي خلوصه مما تعاب
به الانساب أقوال ذكرها في الاستيعاب وسمي عمر الفاروق لفرقه بين الحق
والباطل وهل سماهما جبريل بها أو النبي ﷺ أو أهل الكتاب روايات :

(أو الخليفة كما قد ذكروا وعند رجلي النبي عمر)

هذه الرواية الثانية وهي أرجح ما روي عن القاسم ابن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله تعالى عنه في صفة القبور وهي أن الخليفة أي خليفة الرسول ﷺ أعني أبا بكر رضي الله تعالى عنه كما ذكر في الرواية الأولى من كون رأسه عند منكبي النبي ﷺ ورأس عمر رضي الله تعالى عنه عند رجلي النبي ﷺ :

(أو دفن الصديق خلف المصطفى على توازن يفوق الشرفاء)
(وعمر خلف العتيق ذي الوفا موازنا كما روى من سلفا)

هذه الرواية الثالثة ونسبها ابن حجر إلى الأكثر وهي أن أبا بكر الصديق خلف النبي ﷺ موازنا له ومساويا وعمر خلفه الصديق كذلك رضي الله تعالى عنهما وقد نالا بذلك شرفا لم ينله غيرهما من الصحابة ما عدى فاطمة رضي الله تعالى عنها على القول بأنها دفنت معه والأشهر أنها بالبقيع :

(مصحح ما قلته وغيره ممرض لا يستقيم سيره)

يعني أن هذه الروايات الثلاث المذكورة في النظم هي الصحيحة من الروايات السبع في صفة القبور وغيره ممرض أي ضعيف لا يستقيم سيره أي نقله للناس لضعفه مثل صفة دلائل الخيرات وهي أن أبا بكر خلف رسول الله ﷺ لكنه مؤخر قليلا وعمر عند رجلي أبي بكر رضي الله تعالى عنهما قال في مطالع المسرات وهذه الرواية التي ذكرها المؤلف عن عروة لم أقف عليها .

نزول عيسى ودفنه معه ﷺ :

(نزوله للأرض مثل الشمس لأنه سما مقام الحدس)

يعني أن نزول عيسى للأرض وقتله الدجال مثل الشمس في الظهور فلا شك فيه ولا مرية وإنما شبه بالشمس في الظهور لأنه فاق مقام الحدس أي الظن وبلغ القطع لكثرة ادلته قال السيوطي :

وآخر المئين فيها يأتي عيسى نبي الله ذو الايات يجدد الدين لهذه الأمة وفي الصلاة بعضنا قدما مقررنا للشرعنا ويحكم بحكمنا إذ في السماء يعلم

(ينكح للتي سماها راضية وفي بني كلب تراها راسية)

يعني أن ابن العربي ذكر أن عيسى عليه السلام يتزوج بعد نزوله امرأة تسمى راضية من كلب قضاة بن مالك بن حمير وفيه يقول القائل :

النسب المشهور غير المنكر قضاة بن مالك ابن حمير

قوله تراها راسية أي ثابتة أي ثابت نسبها في بني كلب .

تنبيه :

اعلم أن المغفرة ينتسبون قديما وحديثا لجعفر ابن أبي طالب رضي الله تعالى عنه لكن قال ابن خلدون في تاريخه أن ذلك ليس بصحيح يعني انتساب أولاد حسان لجعفر ثم نسبهم فقال حسان ابن عقال بن معقل ثم وقف لا كن مع جزمه أنهم من عرب اليمن أعني قحطان واستظهر أنهم من قضاة فعلى هذا يكون أولاد حسان وادوعيش من حمير لأن ادوعيش من لمتونة ولمتونة من حمير هذا ما عليه جمهور أهل التاريخ ما عدى الخلل الموشية في التواريخ المراكشية فإنه جعل لمتونة من البربر من حام والبربر أخو القبط قبيلة فرعون وأخو السودان قال الناظم :

القط والبربر والسودان أولاد حام ذلك البيان

والعرب والروم وفارس أولاد سام . قال الناظم :

عرب وروم لم فارس اعلمن أولاد سام فيهم الخير كمن

والترك وياجوج وماجوج والصقالبة أولاد يافث قال الناظم :

ياجوج والترك من الصقالبة ليافث لاخير فيهم قاطبه

يعني أنه لم يخرج منهم نبي وقد ترجم ابن خلدون لبني حسان بقوله ذوو حسان عرب سوس يعني أنهم كانوا بسوس فاشتغلوا بالفساد في الأرض فوكت بينهم وبين بني مريئيم امراء ذلك الوقت حروب فاجلوهم عن سوس إلى تخوم الصحراء وفي لمتونة يقول الناظم :

لمتون بطن خرجت من حميري تباعدت انسابهم عن مضر
وقال شاعرهم :

قوم لهم شرف العلى من حمير وإذا انتموا لمتونة فهم هم
لما حوروا عليها كل فضيلة غلب الحياء عليهم فلتثموا

لكن لما انتقل لمتونة من المشرق إلى المغرب في حديث يطول شرحه خالطوا البربر وصاهروهم فسرى لهم لسان البربر المعروف عند هذه البلاد بكلام زناكة وتربوا بزيمهم فصار الرجال يضفرون رؤوسهم على الحالة المخصوصة التي يقال لها الكطاية بالكاف المعقودة المضمومة ولم يكن ذلك من زي العرب قبل وإنما يفعل الكطاية من المغافرة من كان ادوعيش أخواله .

(خمس وأربعين في المنتظم وغيره يمكث نجل مريم)

يعني أنه في المنتظم لابن الجوزي عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما أن رسول الله ﷺ قال : ينزل عيسى ابن مريم إلى الأرض فيزوج ويولد له ويمكث خمسا وأربعين سنة ثم يموت ويدفن معي في قبري وأقوم أنا وعيسى ابن مريم من قبر واحد بين أبي بكر وعمر قوله وغيره بالجر معطوفا على المنتظم والمراد بالغير التذكرة للقرطبي والمواهب .

(أو مكث سبع كما في مسلم أو أربعون والصحيح قدم)

أو لتنوع الخلاف يعني أنه ورد في صحيح أبي الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري نسبة النيسابوري بلدا أن عيسى على نبينا وعليه أفضل الصلاة وأزكى التسليم يمكث في الأرض سبع سنين قوله أو أربعون أي أو مكثه في الأرض أربعون سنة ثم يتوفى ويصلي عليه كما في حديث أبي داود والطيالسي ومثله عند الطبراني وأحمد في المسند والزهرري قوله والصحيح قدم الأقدم أي قدم الصحيح ورجحه وهو ما في صحيح مسلم على ما في المنتظم وما في حديث الطيالسي إن لم يمكن الجمع لآكن سيأتي الجمع بينه وبين ما في حديث الطيالسي لانه من المعلوم عند أهل علم الحديث أن ما في صحيح مسلم يقدم على غير ما في صحيح البخاري مما هو على شرطهما لو صح ما في ذلك الغير لأن ما في الصحيحين مما هو على شرطهما أعلى رتبة في الصحة مما هو في غيرهما وإلى ذلك أشرنا بقولنا في طلعة الأنوار :

أعلى الصحيح ما عليه اتفاقا فما روى الجعفي فردا يتقى فمسلم
(وللوفاق جنح للسيوطي وكونه يلد في المضبوط)

يعني أن الحافظ جلال الدين السيوطي جنح أي ذهب إلى الوفاق بين رواية أربعين ورواية سبع بأن من قال يمكث أربعين سنة أراد ما قبل رفعه

إلى السماء فقد روي أنه رفع وله ثلاث وثلاثون سنة وما بعد نزوله فيمكث فيه سبع سنين ومن قال يمكث سبع سنين أراد ما بعد النزول فقط قوله وكونه يلد إلخ كونه مبتدئ خبره في المضبوط يعني أن تزوج عيسى وكونه يولد له علم مضبوط أي لا خطأ فيه ولا غلط وقد سبق في حديث ابن عمر :

(ودفنه مع النبي المطهر تضعيفه ثبت لابن حجر)

دفنه مبتدأ خبره جملة تضعيفه ثبت لابن حجر يعني أن ابن حجر ضعف ما روى من دفن عيسى مع نبينا ﷺ وكذا ضعفه في الدلائل بقوله يقال والله أعلم أن عيسى ابن مريم يدفن فيه وكذا جاء في الخبر الخ . لان قوله يقال صفة تمرىض وتضعيف وكذلك قوله جاء محذوف السند وقد انشد في دفن عيسى معه عليهما الصلاة والسلام أبو عبد الله الغافقي الأندلسي :

يا بيت عائشة المجن ثلاثة نظموا به نظم الطراز الأوحده
مشوى النبي وصاحبيه وفسحة عيسى ابن مريم نالها بالموعدى
بوركت من بيت يضم رسالة ونبوة وخلافة في ملحد

والغافقي نسبة إلى غافق كصاحب حصن بالأندلس .

(آخر من جدد ذا النبي وقيل أنه هو المهدي)

يعني أن عيسى هو آخر المجددين الذين يجدد الله بهم الدين وقيل أن عيسى هو المهدي الموعود به الذي يملأ الأرض عدلا بعدما ملئت جورا لحديث لا مهدي إلا عيسى أو كما قال لكن الصحيح أن المهدي غير عيسى بل هو من ولد فاطمة وفي رواية أنه من ولد العباس وجمع بينهما بأن أباه من ولد فاطمة وأمه من ولد العباس ذكر ذلك الشامي في سيرته وبعد عيسى لم يبق مجدد قال السيوطي :

وبعده لم يبق من مجدد ويكثر الاشرار والاضاعه ويرفع القرآن مثل ما بدى من رفعه إلى قيام الساعة

قال ﷺ أن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها أمر دينها اتفق الحفاظ على أنه حديث صحيح قال العلقمي ومعنى التجديد إحياء ما اندرس من العمل بالكتاب والسنة والأمر بمقتضاها وأول المثين الهجرة النبوية وأعلم أن المجدد إنما يكون بغلبة الظن ممن عاصره من العلماء بقرائن أحواله والانتفاع بعلمه ولا يكون المجدد إلا عالما بالعلوم الدينية الظاهرة والباطنة ناصرا للسنة قامعا للبدعة وإنما كان التجديد على رأس كل مائة سنة لانخرام علماء المائة غالبا واندراس السنة وظهور البدعة فيحتاج حينئذ إلى تجديد فيأتي الله من الخلف بعوض من السلف انتهى . كلام العلقمي قال السيوطي في منظومته التي يعد فيها المجددين :

لقد أتى في خبر مشتهر رواه كل عالم معتبر
بأنه في كل رأس مائة يبعث ربنا لهذه الأمة
منا عليها عالما يجدد دين الهدى لأنه مجتهد

وأشار لشروط المجدد بقوله :

والشرط في ذلك أن تمضي المائة وهو على حياته بين الفسدة
يشار بالعلم إلى مقامه وينصر السنة في كلامه
وأن يكون جامعا لكل فن وأن يعم علمه أهل الزمن
وأن يكون في حديث قد روى من أهل بيت المصطفى وقد قوى
وكونه فردا هو المشهور قد نطق الحديث والجمهور

ونظير حديث التجديد ما روي مرفوعا عن عبد الله بن عمرو بن العاص

أنه لم يكن مذ كانت الدنيا رأس مائة سنة إلا كان عنده أمر عظيم في العالم
نعوذ بالله من المحن ما ظهر منها وما بطن .

فصل في انطباع صورته ﷺ في قلب محبيه :

أي بيان ذلك وبيان مراتب الناس في ذلك نسأل الله سبحانه أن يجعلنا
بجاءه ﷺ من أهل المرتبة العليا في ذلك الذين حفظوا من التبديل والتغير
ومن التقصير أنه على كل شيء قدير :

(ومكسر الصلاة فيه يشرق في قلبه نور لها يحقق)

يعني أن من أكثر الصلاة فيه أي عليه ﷺ أي يشرق أي يسطع نور
في باطنه يحقق أي يصور لها أي لذاته ﷺ لأن الصلاة إذا كثرت سكن
حبه في النفس وإذا سكن سطعت أنوار الصلاة في الباطن فصارت النفس
مرآة لصورته ﷺ واللام في قوله لها زائدة لتقوية التعديده يحقق ويشرق
مضارع أشرق الرباعي فهو بمعنى طلع وأضاء بخلافه ثلاثيا فإنه للطلوع فقط .

(والناس في ذاك لهم مراتب بقدر ما تصفوا لهم مشارب)

يعني أن الناس في ذلك أي انطباع صورته ﷺ على مراتب متفاوتة وذلك
بحسب ما تصفوا مشاربهم وأذواقهم يعني على تفاوتهم في الاخلاص والصدق
والحضور لأن تلك هي العيون التي تشرق أي تنور منها الباطن .

(لها بذهن بعضهم تصور بعد تأمل وفكر يكسر)

يعني أن ذاته الكريمة لها تصور أي انطباع وارتسام في ذهن بعضهم أي
بعض مكثري الصلاة عليه ﷺ والتأمل الثبت في الأمر والنظر والفكر بالكسر
ويفتح إعمال النظر قاله في القاموس وأكثرهم يقولون الفكر سير النفس في

المعقولات وأما في المحسوسات فيسمى تخيلا ولعل هذا اصطلاح أما ترى
الشمس في رابعة النهار إذا كان دونها غيم لم تغب فيه كل الغيوبه فمن
تأمل وأحد النظر أدركها ومن لافلا وهذه أضعف المراتب لأنه يراه في النوم
على غير كمال الرؤية كما أشار إلى ذلك بقوله :

(يراه في النوم بلا كمال)

لعدم صفالة مرآت باطنه لأجل ما تشبث به من حظوظ النفس لاكن تلك
الرؤيا حق للحديث الصحيح من رأيي في المنام فقد رأيي حقا فان الشيطان
لا يتمثل بي أي رأيي الرؤيا الحق التي هي من الله لا الباطلة التي هي من
الحلم فإنها من الشيطان وذلك لأن الشيطان لا يتمثل به ﷺ ولا بشيء
مما نسب إليه وكذا الأنبياء أعني أنه رآه حقيقة سواء كان على صفته المعروفة
أو غيرها على الصحيح عند المازري والنووي لاكن إن كان على صورته
فما رآه في المنام ظاهر لا يحتاج إلى تعبير وإذا كان على غير صورته احتاج
إلى التعبير . ابن حجر في فتح الباري فإن كان على صورة حسنة فذلك
حسن في دين الرائي وإن كان في جارحة من جوارحه شين أو نقص فذلك
خلل في الرائي من جهة الدين قال يعني النووي وهذا هو الحق وقد جرب
ذلك فوجد على هذا الأسلوب وبه تحصل الفائدة الكبرى في رؤياه حتى
يتبين للرائي هل عنده خلل أو لا لأنه ﷺ نوراني في مثل المراتب الصغيلة
ما كان في الناظر إليها من حسن أو غيره تصور فيها وهي في ذاتها على
أحسن حال لا نقص فيها ولا شين وكذلك يقال في كلامه ﷺ في النوم
أنه يعرض على سنته فما وافقها فهو حق وما خالفها فالخلل في سمع الرائي
انتهى . كلام فتح الباري ويشهد لما ذكر من أنه يرى في صورته المعلومة
وغيرها قوله ﷺ من رأيي في المنام فقد رأيي فإنني أرى في كل صورة .
ابن حجر وفي سننه صالح مولى التوءمة وهو ضعيف لاختلاطه وهو من

رواية من سمع منه بعد الاختلاط انتهى . ومقابل الصحيح ما روي عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما ومحمد بن سيرين أنهما إذا أتى أحدهما من رآه عليه السلام في المنام قال له صف لي الذي رأيته فإذا وصف له صفة لا يعرفها قال لم تره . ابن حجر وسنده صحيح وقال ابن العربي رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم بصفته المعلومة إدراك للحقيقة وعلى غير صفته إدراك للمثال وقال القرطبي قد تقرر أن الذي يرى في المنام أمثلة للمعاني لا أنفُسها غير أن تلك الصورة تارة تقع مطابقة وتارة يقع معناها فمن الأول رؤياه صلى الله عليه وسلم عائشة وفيها فإذا هي أنت فأخبر أنه رأى في يقظته ما رآه في نومه ومن الثاني رؤيا البقرة التي تنحر .

تنبيه :

اعلم أنه يحتمل أن المراد بنقصان الرؤية إن يراه الرائي محتجبا عنه كالشمس في الغيم أو يراه على غير صورته وإن كانت صورة حسنة أو على صورته المعلومة لآكن فيها نقص وعلى هذا فالمراد بكمال الرؤية أن يكون على صورته المعلومة من غير نقص فيها ويشهد لهذا كلام مطالع المسرات لأنه قال في الرؤيا الكاملة وهذا يراه في النوم على صورته الكاملة والأصل في تعريفه لاضافة العهد فكأنه قال على صورته المعلومة ويكون قوله الكاملة لمجرد المدح ويحتمل أن يكون المراد بنقص الرؤيا الاحتجاب أو النقص في الذات وكمال الرؤيا على هذا أن يراه على صورة حسنة كانت صورته المعلومة أم لا من غير احتجاب :

(.....) وذو تصور لدى اعتزال
(أحيان ذكره يفوق من سلف) وكامل الرؤيا به قد اتصف

ذو من قوله ذو تصور مبتدأ خبره جملة يفوق والمراد بمن سلف من لا يراه إلا بعد تأمل يعني أن أهل هذه المرتبة أعلى من المرتبة الأولى وهي

أن بعضهم يصور ذاته الكريمة أحيان ذكره إذا اعتزل عن الناس وتمحض الفكر في التصفية فإذا فتر غابت عنه وقوله وكامل الرؤيا مبتدأ خبره قد اتصف وقوله به متعلق باتصف يعني أن هذا الأخير وهو من يتصوره أوقات الذكر متصف بكمال الرؤيا في النوم أي يراه في النوم على صورته الكاملة ومن الاحتمال في المراد بكمال الرؤيا ونقصانه .

(ومن إذا يسد عينا ابصرا نوما وضده سما من غيرا)

من مبتدأ خبره جملة سما من غيرا أو نوما منصوب على الظرفية وضده معطوف عليه يعني أن من حصلت له هذه الرتبة سما من غيرا أي مضى ذكره أي علت درجته عليه ومن غيرا هم أهل الرتبين المذكورتين وصاحب هذه الرتبة هو من إذا سد عينيه سواء كان في النوم أو في اليقظة أبصره صلى الله عليه وسلم بعين بصيرته على كل حال وهم أهل النهايات الذين أطمأنت قلوبهم بذكر الله وحنت إلى فراديس التقريب وظفروا بمجاورة الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين .

(فمن بعيني رأسه يراه في عالم الحس لما عراه)

يعني أن من يرى بعيني رأسه عيانا ومباشرة صورته الكريمة في عالم الحس لا سيما في أوقات الذكر لأجل ما عراه من شدة الحب والحضور تعلو درجته على الدرجات الثلاث المذكورة قبل فمن مبتدأ وخبره تعلوا كما رأيت في التقرير ووجه الرؤية له في عالم الحس أن الأرواح إذا ائتلفت ائتلافا بليغا بكثرة الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم فإن روحه الكريمة تتشكل بجسده الظاهر حتى ينظره المصلي عليه تارة عيانا وتارة إدراكا بالباطن بحسب قوة ائتلاف الروحين أو ضعفه وقولنا فإن روحه الكريمة تتشكل بجسده الظاهر حتى ينظره المصلي عليه قال في مطلع المسرات هو ما يحتمل ما ثبت عن غير

واحد من الأولياء من رؤية النبي ﷺ يقظة يريد صاحب المطالع أن الذي يرى في اليقظة بالعيان صورة مثل صورته تشكلت بها روحه الشريفة وتلك الصورة تسمى عالم المثال وهو اكثف من عالم الأرواح وألطف من عالم الأجساد ويريد ما قال صاحب المطالع ما نقله السيوطي في الانموذج

عن الشافعي وابن عطاء الله من أن الأولياء يرون مثال الشيء والأنبياء يرون حقيقة الشيء والذي يظهر لي أن بعض الأولياء يرى في اليقظة روحه متشكلة بصورته الشريفة وأهل المقام الأعلى يرون حقيقة ذاته الشريفة كأنه معه في حياته ﷺ ويكون ما للشافعي هو الغالب ويؤيده قول الغزالي أن أرباب القلوب قد يشاهدون الملائكة وأرواح الأنبياء ويسمعون منهم أصواتا ويقتبسون منهم فوائد انتهى . فإذا رأوا الملائكة فلا مانع من رؤية الأنبياء على حالتهم التي كانوا عليها في دار الدنيا لأنهم أحياء صلى الله عليهم وسلم وقال ابن حجر الهيثمي عند قول البصري :

لبنه حصني برؤية وجه البيت ولا يبعد أن من أكرم برؤيته أن يكرم بإزالة الحجب بينه وبينه فهو ﷺ مع كونه في قبره يراه الأولياء في اليقظة في قبره ويحادثونه وإن بعدت ديارهم واختلف مراتبهم في الحالة الواحدة ولا يلزم من وقوع ذلك لهم على جهة الكرامة الباهرة أن يكونوا أصحابه إذ الصحبة انقطعت بموته ﷺ انتهى . لأن الصحابي كل من اجتمع مؤمنا بمحمد ﷺ وإن لم يره ولم يطل قال شيخ الاسلام ولا بد أن يكون اللقي قبل وفاته فيخرج من لقيه بعدها كأبي ذؤيب خويلد بن خالد الهذلي قال النووي ولا يدخل الأنبياء الذين اجتمع بهم ليلة الاسراء والملائكة لأن المراد الاجتماع على الوجه المتعارف انتهى . والاجتماع المتعارف هو الاجتماع بالابدان في عالم الملك لا ما هو خرق للعادة كالأنبياء ليلة الاسراء إلا عيسى

فصحابي كما جزم به الذهبي وغيره وبه يلغز فيقال صحابي أفضل من أبي بكر رضي الله تعالى عنه .

تنبيهات : الأول العوالم أربعة عالم الملك وهو ما ظهر لنا وأدركناه بالحس وعالم الملكوت وهو ما بطن عنا وعالم الجبروت بفتح الجيم والباء على وزن الملكوت جامع لهما كالانسان ظاهره ملك وباطنه ملكوت وحيث جمع بينهما كان جبروتا فيدرك بالبصر والبصيرة وعالم الغرة ما امتنع إدراكه بكل وجه فلم يظهره تعالى لاحد من خلقه كتعلق أسمائه وصفاته من حيث تعلقها به تعالى قاله في المطالع الثاني قال في فتح الباري لم تختلف العلماء في جواز رؤيا الله تعالى في المنام مطلقا فتارة تعبر بالسلطان وتارة بالوالد وتارة بالسيد وتارة بالرئيس انتهى . كاللبن ترى في المنام أنك تشربه وما شربته فيؤول ذلك بالدين .

الثالث ذكر ابن السبكي في طبقاته أن من كرامات بعض الأولياء ان تكون للواحد اجساد متعددة والروح واحدة تدبر تلك الأشباح وهذا هو الذي تسميه الصوفية بعالم المثال وقد سئل السيوطي عن رجل حلف بالطلاق أنه رأى ولي الله عبد القادر الطخيشي أنه بات عنده ليلة بعينها وحلف آخر بالطلاق أنه بات عنده تلك الليلة فأرسل السيوطي إلى عبد القادر المذكور يسئله فقال لو حلف أربعة لصدقوا فأفتى السيوطي بعدم الحنث وقد قيل في الابدال ابدال لأن الواحد منهم يرحل إلى مكان ويقوم في مكانه الأول شبعا آخر شبعا بالشيخ الأصلي بدلا عنه يقال له عالم المثال ومن ذلك ما اشتهر أن الكعبة شوهدت تطوف في غير مكانها ببعض الأولياء كالشيخ عبد القادر الجيلاني وأبي يزيد البسطامي وسيدي إبراهيم المبتولي نفعنا الله تعالى بهم آمين .

لبنه خصني برؤية وجه زال عن كل من رآه الشقاء

فصل في أسمائه عليه السلام :

كم هي ومن أين تؤخذ وما فائدة علمها على التفصيل إلى غير ذلك .

(اعلم بأن كثرة الأسماء دلالة أن المسمى سام)

الاسم لغة اللفظ المفرد الموضوع لمعنى سواء كان ذلك اللفظ اسماً أو فعلاً أو حرفاً وأما تقيده بالاشتغال والتجرد عن الفعل فاصطلاح نحوي وهذا المعنى للاسم هو المراد هنا ويأتي الاسم بمعنى الذات قال ابن عطية يقال ذات وعين ونفس واسم بمعنى وقد يأتي بمعنى الصفة فيقال الحق والخالق والعليم أسماء الله تعالى والمسمى ما جعل اللفظ اسماً له أي علامة وسام مرتفع وشريف وإنما كانت كثرة الأسماء تدل على شرف المسمى لأن العرب إذا عظم أمر في نفوسها أكثرت أسمائه وهو عليه السلام أكثر المخلوقات أسماء مع أن أسمائه صفات مدح :

(البسه من أفخر الملابس عشرين مع ألفين نجل فارس)

نجل المضاف إلى فارس فاعل ألبس والمراد بأفخر الملابس أسمائه عليه السلام والأفخر الأجود والاحسن واستعيرت الملابس أي الثياب الفاخرة لأسمائه عليه السلام بجامع الحسن والزينة يعني أن ابن فارس قال أن أسمائه عليه السلام ألفان بالثنية وعشرون وقال بعض الصوفية لله تعالى ألف اسم وله عليه السلام ألف اسم بإفراد ألف فيهما حكاه ابن العربي في العارضة وعد الشافعي في سيرته عليه السلام نحو ألف اسم بإفراد ألف مع ضبط جملها وتفسيرها .

(بواحد ومائتين تأتي لابي عمران هو الزناتي)

لأبي عمران ينقص أبي على حد يابه اقتدى عدى في الكرم ومن يشابه أبا الخ . وفيه الخبل وهو من الزحاف المزدوج يعني تأتي وتذكر أيها الناظم مذهب أبي عمران الزناتي وهو أن أسمائه عليه السلام مئتان وواحد وقد درج صاحب الدلائل على طريقته وسردها على ترتيبه ولفظه وقد قال أبو عمران :

قد اجتهدت نفسي وأضربت عـنـس
واعملت فكـري فيما مضى من عمري
طمعاً في جمع أسماء الرسول والاحاطة منها بالمنى والرسول
فطالعت كتب من مضى وحديث من يخار نقله ويرضى
فاجتمع لي بعد كد وجد وضربي غوراً بعد نجد
مائتان وواحد ولعل بحث ما جد فيح باع كريم مساعد
يظفر منها بعدد زائد ويزكو بذلك قدره على قدر فاقد
ويستحق بذلك حمد حامد ودعاء راكع وساجد
(تؤخذ من حديثه والمصطلح وأخذها من كتب الله وضع)

يعني أن أسمائه عليه السلام تؤخذ من حديثه كقوله عليه السلام لي خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحي وأنا الحاشر الذي يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب وتؤخذ من المصطلح أي الاصطلاح المجمع عليه وتؤخذ من الكتب السماوية من القرآن وغيره فليست أسماءه توقيفية بخلاف أسماء الله تعالى فإنها توقيفية عند جمهور أهل السنة وقال بعضهم توقيفية فيما لم يسمع من مادته شيء وعند المعتزلة توقيفية مطلقاً .

(وعلمها مفصلاً بغير ما في القلوب به يزيد)
(وذاك حامل على الأدمان من ذكره والفوز بالجنان)

يعني علم أسمائه عليه السلام العلم التفصيلي بأن يذكر كل اسم بخصوصه يفيد ما أي تعظيما يزيد حبه في القلوب لأن كثرة الأسماء تدل على شرف المسمى لا سيما إذا كان كل اسم منها في غاية المدح وإذا كان من إليه الرغبة ومن لا يخيب قاصده مشرفا غاية الشرف لزيادة حبه حامل على الأمان والاكثار من ذكره بالصلاة عليه وازدياد حبه أيضا حامل للمكلف على الفوز بدخول الجنان بكسر الجيم أي الجنة بسبب امتثال الأمر واجتناب النواهي لأن المحبة ثمرتها الطاعة وإلا كانت غير خالصة .

(وعقد هم بابا لها لما جرى وسبق علم كل ما منها عرى)

يعني أن عقد العلماء كابن الفاكهاني في الفجر المنير وابي الخير السخاوي في القول البديع والجزولي في دلائل الخيرات بابا لها أي الأسماء لما جرى ذكره قبل من زيادة محبته صلى عليه وعلى آله وسلم ولما يترتب على ذلك ولأجل أن يسبق لقارئ تلك الكتب علم كل اسم من الأسماء عرا وطرا عليه حين القراءة فإن تلك الكتب معقودة للصلاة عليه ولذكر أوصافه المجيدة فمهمي أتى القارئ على وصف منها قد تقدم له العلم بأنه من أسمائه تنشرح نفسه وبانشرach النفس يعظم الأجر .

(خمس وعشر سميت محمدا حين اقتراب وقته ترردا)

يعني أن محمدا لم يسم به أحد حتى تردد وفشا عند أهل الكتاب أن زمان ولادة خاتم الأنبياء قرب وبشرت بذلك الهواتف والكهان وإن اسمه محمد سمي خمسة عشر من العرب أولادهم محمدا رجاء النبوة لهم وهم محمد ابن سفيان بن منجاش جد الفرزدق الشاعر ومحمدا بن أحيحة بن الجلاح بضم الجيم وتخفيف اللام والحاء المهملة الأوسي وضبط القرى له بتشديد اللام غريب وأحيحة بضم الهمزة وسكون التحتية المخففة وشدد

بعضهم التحتية ومحمد ابن عدي بن ربيعة التميمي ومحمد بن اسامة الغبري ومحمد بن البراء بفتح الموحدة والراء المخففة الممدودة وبعضهم يقول عباء بالبدال المهملة المشددة قيل وقد تخفف البكرى من بني بكر ابن عبد مناف بن كنانة ومحمد ابن خزاعي بضم الخاء المعجمة وتشديد الياء السلمي بضم السين نسبة لسليم قبيلة ومحمد بن حمران الجعفي بضم الحاء المهملة وبالراء وبعضهم يقول عمران بكسر العين المهملة والجحفي بضم الجيم نسبة للجحفة قرية معروفة هي ميقاب أهل المغرب ومصر ومحمد الاسيدي ومحمد ابن عوارة الليثي ومحمد المعمرى ومحمد بن خولة الثمالي ومحمد بن يزيد بن ربيعة ومحمد ابن داية بن مالك لم ينسبهما الشفاء افندي في شرح الشفاء ومحمد بن مسلمة الانصاري الأوسي حليف بني عبد الأشهل شهد بدرا والمشاهد كلها واعتزل الفتنة فلم يشهد الجمل ولا صفين كسعد بن أبي وقاص وعبد الله بن عمر بن الخطاب وأسماء بن زيد رضي الله تعالى عنهم أجمعين هذا هو الصحيح عند أهل السير نقلا عن الواقدي وهو الذي في الشفاء لعياض وبعضهم يقول أن محمد بن مسلمة ولد بعد ولادة النبي صلى الله عليه وسلم بعشرين سنة وهو الذي في الاستيعاب ومحمد بن اليحمد بفتح الياء وضم الميم أو بضم الياء وكسر الميم فيه خلاف من الازد وإنما سماه جده عبد المطلب محمدا ولم يكن من أسماء ابائه لرؤيا رآها ولأن آمنة سمعت قائلا يقول أنك حملت بسيد هذه الأمة فإذا وضعت فسميه محمدا قال سيدي العربي في سيرته :

قال ابن اسحاق ولما ولدا وقد بدا من نوره ما قد بدا
ارسلت أمه لجده فجاء حتى رآه فرأى ما قد رجا
فاخبرته بالسذي قبل رأت في حمله وما به قد نبئت
وانها امرت أن تسميه محمدا أعظم بها من تسميه

وجاء أيضا أنه هو رأى سلسلة من فضة لها رآ
قد خرجت من ظهره لها طرف في الشرق والآخر للغرب انصرف
وطرف آخر في السماء وآخر في الأرض أيضا نائي
ثمت عادت بعد في العيان شجرة مورقة الافنان
والنور باد فوق كل ورقة لامعة أنوارها مؤتلفة
إذا باهل مشرق ومغرب منها هناك استمسكوا بسبب
وقصها فعبرت بولدى مجد من صلبه محمد
يحمده لفضله أهل السما والأرض إذ عظم قدرا وسما
يتبعه جميع أهل الشرق والغرب والتعير عين الحق
لأجل ذا وما قريبا قد مضى سماه باسمه الشريف المرتضى

(لا كهم مما رجوا وطلبوا خابوا وعنه ائسين انقلبوا)
(وكلهم حرم الافعالا فلا معقب له تعالى)

يعني أن الذين سموا أولادهم محمدا رجاء وطلبوا للنبوة خابوا من ذلك
وانصرفوا عن ذلك الرجاء على يأس مر والله اعلم حيث يجعل رسالاته لاكن
كل من تسمى محمدا حماء الله ان يدعي النبوة أو يدعيها له أحد أو يظهر
عليه سبب يشكك أحدا في أمره والافتعال الكذب بأن ينسبوا للنبوة فلا
معقب لحكمه تعالى في الازل بالنبوة له ﷺ .

(ولم يسم أحمدا قبل أحد أبو الخليل قبل من بعد ورد)

يعني أن أحمدا من أسمائه ﷺ وهو المشهور في الكتب لم يتسم به
أحد قبله ﷺ كما في حديث مسلم وأحمد وأول من تسمى به بعده كما
في وفيات الأعيان لابن خلكان أحمد بن عمر الفراهيدي أبو الخليل بن أحمد
شيخ سيويه ومستنبط العروض ويسمى نائب فاعله أحد مفعوله الثاني أحمد

صرف للتكثير وأبو الخليل مبتدأ خبره قبل من بعد ورد بضم بعد أي أبو
الخليل تسمى بأحمد قبل كل من تسمى به بعده ﷺ .

(وربما يحفظ للمستهدف من المسدد إلى المؤلف)

اللام في المستهدف بكسر الدال متعلق يحفظ وإلى المؤلف متعلق بالمسدد
سدد السهم إذا فوّه في القوس ليرمي به الغرض وكان مقتضى الظاهر من
المسدد إليه أي إلى المستهدف الذي هو المؤلف لاكن أضمر على خلاف
الظاهر للوزن مع المجيء بالمرادف الذي هو أبلغ من تكرير عين اللفظ المتقدم
فكأنه لم يكن تكرارا بحسب الظاهر كقوله تعالى الحمد لله الذي خلق
السماوات إلى ربهم يعدلون . وقوله :

إذا المرء لم يغش الكريهة أو شكت جبال الهوينا بالفتى أن تقطعا

وفي المثل من ألف فقد استهدف أي جعل نفسه هدفا وغرضا بالتحريك
فيهما للناس يرمونه بالعيب كما يرمي الهدف بالنبل ان أساء وإن أحسن فقد
استهدف للحسد والغيبة كان يقال ألفه رياء ولهذا المعنى أشار الحريري في
المقامات بقوله : فذاكرته بما قيل فيمن ألف بين كلمتين ، أو نظم بيتا أو
بيتين ، يقال الانسان في فسحة من دينه ما لم يصب دما حراما وفي فسحة
من عقله ما لم يصنف كتابا أو ينظم شعرا وقال بعضهم من صنف فقد جعل
عقله على طبق يعرضه على الناس وقال حسان رضي الله تعالى عنه :

وإنما الشعر عقل المرء يعرضه على البرية إن كيسا وإن حمقا
وإن احسن بيت أنت قائلته بيت يقال إذا أنشدته صدقا

وقد صح نهيه ﷺ أن تحبس البهيمة ثم تضرب بالنبل ونحوه حتى تموت
وأن من فعل ذلك ملعون .

(ويعفو الذي به قد شيئا من الريا وما به قد عيا)

وأسأل الله أن يعفو لي ما قد شيب أي خلط به هذا النظم من الرياء وكل ما يعاب به عنده تعالى مما قل أن يسلم منه الأقوياء فضلا عن الضعفاء مثلي كالعجب والتقصير في تعظيم جانبه ^{عليه السلام} وأمعان النظر في المسائل وغير ذلك على أنني أتمثل بيت حسان رضي الله تعالى عنه :

ما إن مدحت محمدا بمقالتني لآكن مدحت مقاتني بمحمد
وبيت البوصيري :

لولا العناية كان الأمر فيه على حد السواء فذو نطق كذي بكم

(ويجعل القاري له في الكمل حتى يكون في الرعيل الأول)
(فإنه سبحانه قدير وبالأجابة له جدير)

أي وأسأل الله أن يجعل القاري لهذا النظم في الكمل من أولياء الله تعالى حتى يكون في الحزب الأول من أولئك الكمل أي يكون في خاصة الخاصة والرعيل كأمر القطعة القليلة من الخيل فانه تعالى قدير على جعله من خاصة الخاصة وحقيق بالأجابة لذلك الدعاء لا خير إلا خيره ونعوذ به من ضيره :

(تمامه في صفر مينا بعد اثنتي عشرة مينا)

يعني أن تمام هذا النظم وقع في صفر الخير بعد مائتين والثنية وألف تمامه مبتدأ وخبره في صفر ومينا اسم فاعل من أبان الرباعي بمعنى بان الثلاثي أي ظهر حال من الضمير المستر بالمجرور عشرة بالتحريك ومينا بكسر الميم جمع مائة .

(والحمد لله على انتظام ما رمته في السلك بانسجام)

أي الحمد لله تعالى على نظم ما رمته أي رمت نظمه في سلك حال كون ذلك المنظوم ذا انسجام أي ذا سيلان وجريان في ذلك السلك المنظوم فيه أي خال من التعقيد والسلك بالفتح لغة خيط ينظم فيه الخرز الأبيض يلبسه الأمراء في القديم والانسجام لغة القطر والسيلان وفي اصطلاح أهل البديع أن يبلغ الكلام في الفصاحة والسهولة مبلغا يكون فيه موزونا من غير قصد المتكلم بوزن من الأوزان العربية التي هي خمسة عشر بحرا على مذهب الخليل أو ستة عشر بزيادة المتدارك على مذهب الاخفش ويسمى يعني المتدارك بالخبب محرقة كتب بعضهم في عنوان كتاب للأمر المسيب بن زهير بن عقاب بن شبة ابن عقاب ، فاتفق هذا الوزن الذي هو الخفيف وعداء باء رجل يوما فجاء في ذلك بيت من بحر الطويل وهو عباد بن زيد بن الحليس بن جابر بن زيد بن منصور بن عمر بن حابس ووقع في القرآن كل بحر من هذا القبيل ولا سيما شعرا إذ الشعر كلام وزن على قصد بوزن عربي والانسجام الوزن فيه غير مقصود فلقد صدق قوله وهو أصدق القائلين : « وما ينشأ الشعر وما ينبغي له » .

(وصل ربنا مع السلام على النبي وآله ^{عليهم السلام})

صل يا ربنا وسلم وعلى آله الأعلام المهتدى بهم قال :

بكم قريش كفيينا كل معضلة وأم نهج الهدى من كان حليلا

والأعلام جمع علم وهو لغة الجبل الطويل أو عام وسيد القوم الذي يهديهم ويرشدهم قالت :

وان صخرنا لتأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار